

139863

12-1-10 P

Title - SPADAT-E - MOPHAMMA

creator - multi media record glo -

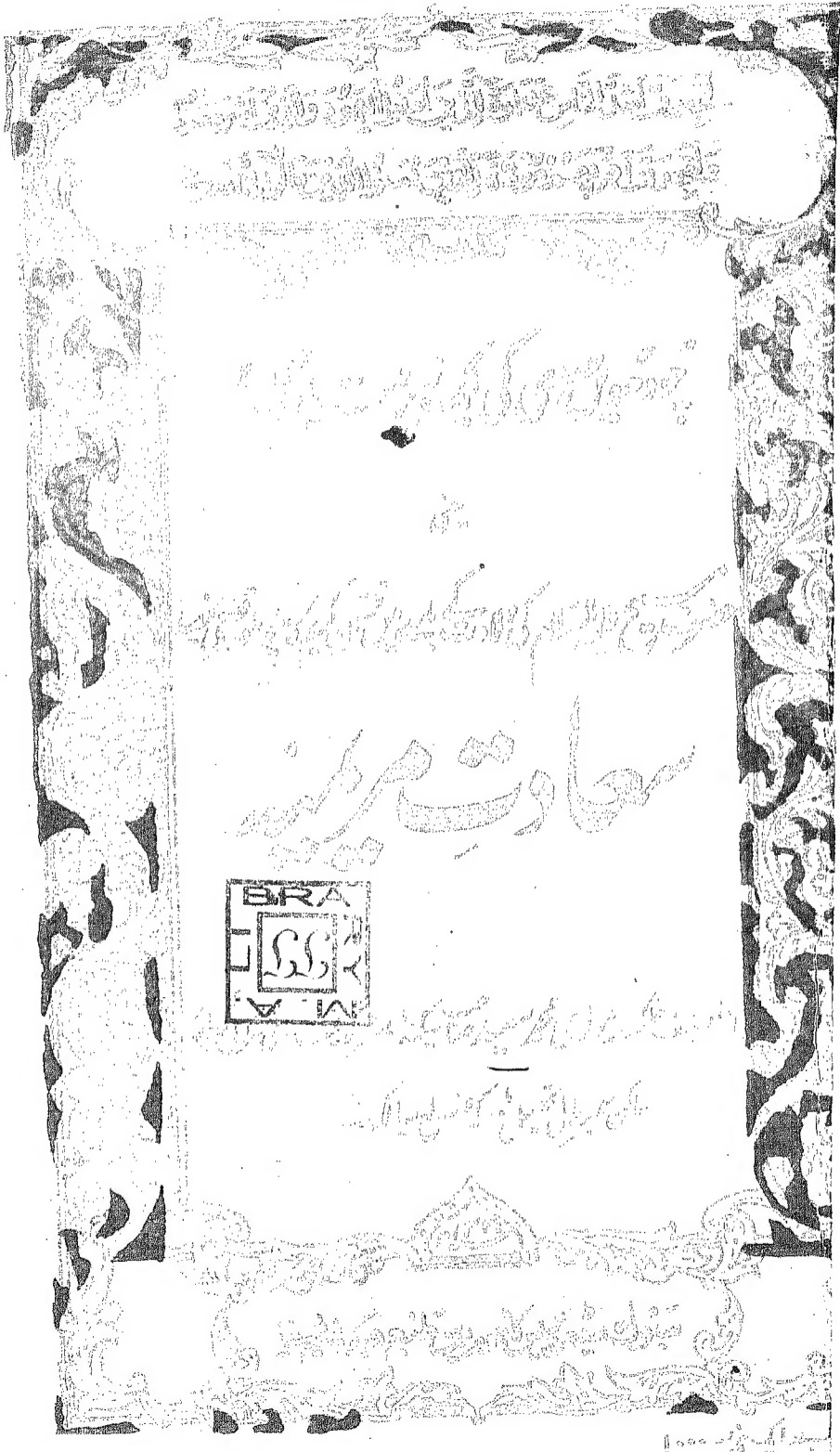
subject - Social Science (Education)

Ref - 1913 .

Ref - 194

Subject -

مکتبہ اسلامیہ



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

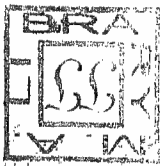
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

الطيبين الطاهرين

و

أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له

أشهد أن محمداً عبده ورسوله



وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

1900

پیشانی

معادت مریم

تصنیف فکرا زوی محمد سعید صاحب کتب و مسرتانی کتب

گور انوار اسلامی پشاور

طبع پاکستان

۱۹۱۳ء
پیشانی

مَعْلَمَات

میں نے یہ ساری باتیں کہیں نہ کہیں کر دی ہیں
 تو سچے کہانے کہانوں کے چھوٹے
 کہ جس وقت ان میں ہوتا ہے۔ اس لئے قوی بنائی ہے۔
 کہ اس کتاب کی چھپائی میں کئی طرح کے سقم ہو گئے۔ میں چاہتا ہوں
 کہ ان سقم شخص ہوں۔ مجھے اس قدر فرصت نہیں ملی کہ اپنی غلطیاں
 کے مطابق اس کو چھپا سکتا ہوں۔ اگر اس کتاب میں چھپائی
 دیکھائی کے متعلق کوئی غلطی ہے تو اس کی اطلاع
 دیا میں۔ ایسے وقت قحالی اور خفاست ہوگی۔

السلامت علیہ

میں نے یہ ساری باتیں کہیں نہ کہیں کر دی ہیں

تو سچے کہانے کہانوں کے چھوٹے

کہ جس وقت ان میں ہوتا ہے۔ اس لئے قوی بنائی ہے۔

۲۸۳۲۵۹ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّيْ عَلٰی رَسُوْلِكَ الْكَوْمِ

۳۵۹۸۶۳



انٹرویو

4 JUN 1966

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U39863

صاحبان و الاستان! الرجہ مذہب کے بارے میں گفتگو کرنا آجکل کے
فیشن کے بالکل برخلاف ہے۔ لیکن میں اس امر کا اظہار کئے بغیر نہیں
رہ سکتا کہ سچی راحت۔ اطمینان قلب۔ قناعت۔ اور اور صد ہا اخلاق
فاضلہ مذہب کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتے۔ ان فوائد کی بنا پر میں علم
دوست صاحبان کی خدمت گرامی میں مذہب کے بارے میں ایک مختصر
سی عاجزانہ و درود مندانہ عرض کرنا چاہتا ہوں۔ اُمید ہے کہ وہ میری
خلاف فیشن گزارش کے اظہار پر اظہار رنجیدگی نہ فرماویں گے۔ اور
اُسے ٹھنڈے دل کے ساتھ سننے کا فخر بخشیں گے۔ اور اگر اس کے سننے
میں کچھ تکلیف محسوس ہو۔ تو خاکسار کو اس درود مندانہ سمع خراشی کے بارے
میں معاف فرمائیں گے۔

عرض حال

یوں تو سب مذاہب والے صاحبان طرح طرح کی مافوق الفطرت باتیں مانتے ہیں۔ اور ان تمام باتوں کو ذریعہ نجات سمجھتے ہیں اور آج سائنس دان ان باتوں پر ہنستے ہیں۔ اور اس طرح سے تمام مذاہب کی حقارت سے بھگانا پر ایک وجہ قائم ہو کر ان مذہبوں پر ایک قسم کے استہزاء مزارعتی ہو گئی ہے۔ جس کی وجہ سے عام طور پر مذہب کو حقارت کی نظر سے دیکھا جاتا ہے۔ اور اس پر عملدرآمد کرنا چنداں ضروری خیال نہیں کیا جاتا۔ لیکن اس بات کا بڑا افسوس ہے کہ قریباً قریباً تمام مذاہب میں بعض بعض باتیں ایسی بھی مانی جاتی ہیں جو واقع میں مافوق الفطرت نہیں ہیں۔ لیکن عوام لوگ ان کو مافوق الفطرت ہی مانتے ہیں۔ یا یوں کہو کہ اگرچہ ان باتوں کے مافوق الفطرت ہونے کے بارے میں مقدس کتابیں تو کانوں پر مارتی رکھتی ہیں۔ لیکن لوگ ہیں کہ خواہی بخواہی ان کو مافوق الفطرت ہی بتاتے ہیں۔ اور زبردستی ان کو مقدس کتابوں کی طرف ہی منسوب کرتے چلے جاتے۔ گویا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اسی بات پر خوش ہونا چاہتے ہیں۔ کہ ان کے مذہب میں تمام مافوق الفطرت باتوں کا ہی مجموعہ بھرا ہوا ہو تاکہ لوگ اُسے عظمت کی نگاہ سے دیکھ کر مرعوب ہوں۔ اور اس بات پر راضی اور قانع نہیں ہوتے۔ کہ ان کی مقدس کتاب میں بھولنے سے

کسی فطری بات کا بھی اظہار ہو۔ جس سے سچائی کے حقیقی طالب کچھ فائدہ اٹھا سکیں :-

یہی حال ولادتِ مسیح علیہ السلام کے مسئلے کا ہے۔ اگرچہ قرآن شریف شروع سے آخر تک بڑی شد و مد کے ساتھ اس عقیدے کو مافوق الفطرت ماننے والوں کے حق میں طرح طرح کی تہدیدیں فرماتا ہے۔ حتیٰ کہ فرماتا ہے کہ اس عقیدے کے پیروں سے قریب ہے کہ آسمان پھٹ جاوے اور زمین شق ہو جاوے۔ زمین کے زیر سے بہو کر آگر پڑیں۔ بلکہ ایک اور مقام پر فرماتا ہے کہ اور گناہ بخشے جائیں تو بخشے جائیں۔ لیکن یہ گناہ ہر گز ہر گز نہیں بخشا جاسکتا۔ کہ لوگ جنابِ مسیح علیہ السلام کی ولادت کو مافوق الفطرت مان لیں۔ یعنی اس کو بلا باپ پیدا شدہ مانیں :-

گویا ایسا کہہ کر قرآن شریف اُن تمام لوگوں کی امیدوں پر پانی پھیر دیتا ہے۔ جو شرک کو ایک خفیف سا گناہ سمجھتے ہیں۔ اور اُن کے واسطے نجات کو قطعی طور پر ناممکن ٹھہراتا ہے۔ اور اُن کے تمام دیگر اعمالِ صالح کو گاو خور دکر جاتا ہے :-

لیکن لوگ ہیں۔ کہ اُن کے کانوں پر جوں بھی نہیں رینگتی۔ اور کسی کے کان کھڑے نہیں ہوتے۔ کہ صبر کے ساتھ اتنا تو سن لیں کہ قرآن شریف کیا دُعا دے رہا ہے۔ اور وہ کس گناہ کو ناقابلِ بخش قرار دے رہا ہے۔ اور وہ کیوں شرک کو ناقابلِ بخش ٹھہراتا ہے۔ اس کا

جواب بالکل صاف ہے کہ اسلام شرک ہی کے مٹانے کو دنیا میں آیا
اور اسی پر اسلام کو سچا اور واقعی طور پر فخر تھا۔ اور (ادعائی طور پر) ہے
اور (انشاء اللہ تعالیٰ) ہوگا۔ اور اس کا ثبوت بھی بالکل صاف ہے۔ اور
مسلمانوں کا مجموعہ اوبار بکار پکار کر زبان حال سے اس بات کی گواہی
دے رہا ہے کہ مسلمان لوگ کسی ناقابلِ بخش گناہ کے مرتکب ہو گئے ہیں
کیونکہ اور گناہ تو بخشے بھی جاتے ہیں اور اس واسطے وہ مسلمانوں کی قوم
کی تباہی کے موجب قرار دیئے جاسکتے۔ شرک کے علاوہ سب سے
بڑا گناہ جو ان تیرہ سو سالوں میں مسلمانوں سے وقوع میں آیا۔ وہ ہرگز کر بلا
ہے۔ جس میں مسلمانوں نے اپنے پیغمبر کے حقیقی نواسے کو جس کو قرآن کریم
میں فرزند نبی وابن رسول علیہا الصلوٰۃ والسلام کے نام نامی سے یاد فرمایا
ہے۔ بڑی بے رحمی کے ساتھ بے آب و دانہ بھوکا پیاسا شہید کیا۔ یا کروا
یا کہ وہ عین سر کے جدا ہونے کے وقت بھی موت کی پرواہ نہیں کرتے
تھے۔ بلکہ خشک زبان سے "انا عطشان" فرما کر پیاس پیاس کر رہے تھے
اور نہ صرف آپ کی دروندانہ شہادت پر اکتفا کیا گیا۔ بلکہ ان کے شیرخوار
بچوں اور بھائی کے بچوں کو بھی ذبح کیا گیا۔ اور پھر بڑی بے شرمی اور بیجائی
کے ساتھ اہلبیت صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین کی فبیحت روا رکھی گئی۔ اور مستورات
پر وہ نشینوں کو قید کر لیا گیا۔ اور ان کی چادریں بھی چھین لی گئیں۔ اور ایسا
کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے روح مبارک پر ورود کی بجائے
(نفوذ باللہ) لعنت بھیجی گئی۔

لیکن اُس زمانے میں بھی مسلمانوں پر یہ تکلیف اور ادبار غالب نہیں ہوا تھا۔ جیسا کہ اب نازل ہوا ہوا ہے۔ اللہ اکبر۔

صاحبانِ ایمین کیا۔ اور مذہب کے بارے میں کتاب لکھنا کیا۔ یہ خدا تعالیٰ کا ہی فضل ہے۔ کہ میں نے ولادتِ مسیح علیہ السلام کے بارے میں ایک مختصر سی کتاب لکھی ہے جس میں اس بات کو نہایت وضاحت اور صراحت کے ساتھ ثابت کیا ہے۔ کہ **الرب اعلیٰ حضرت نبینا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جسمانی پیدائش مانعہ تھی نہ تھی**۔ اور وہ خاص ایک مرد (یوسف نجار) کی صلب سے پیدا ہوئے تھے (۲) آپ کو بلا باپ پیدا شدہ ماننا ہی ایک خوفناک شرک ہے۔

صاحبان۔ میں بڑی خوشی کے ساتھ اور سچے دل سے اس امر کا اعتراف کرتا ہوں۔ کہ بنی فاطمہ میں سے ایک بزرگ یعنی حضرت **امام محمد قاسم صاحب بالقاہم مرحوم مغفور رحمۃ اللہ علیہ** نے اپنی کتاب مبارک **تفسیر القرآن وغیرہ** میں اس مسئلے پر کافی روشنی ڈالی ہے۔ اور اپنے خاندان کا مذہب بتایا ہے۔ اور اس بارے میں آپ کی روح کو اور آپ کے جانوروں اور وارثوں کو مبارک یاد دیتا ہوں۔ لیکن میں اکابرِ اُمت سے اس امر کے اظہار کی معافی مانگتا ہوں۔ کہ آنجناب کے پیش کردہ دلائل کی روشنی میں کافی نہیں ہے۔ کہ شکوک و شبہات کی تاریکی کو مٹا سکے۔ اور غالباً یہی وجہ ہوئی ہے۔ کہ آج ہندوستان کے نامی گرامی جلیل القدر علماء و فضلاء میں سے تو درکنار۔ عوام الناس میں سے بھی کوئی آدمی ایسا نظر نہیں آتا۔

جو اس بارے میں سرسید احمد خان صاحب رحمۃ اللہ کا کم از کم ظاہری
طور پر ہم خیال ہو۔ اللہ اکبر۔

علیگڑھ کالج تو درکنار اس وقت تمام ہندوستان کے باشندے
علیگڑھ یونیورسٹی یا محمدن یونیورسٹی کے تہ دل سے خواہاں ہو کر عملی طور
پر اس بات کا بڑے زور شور سے ثبوت دے رہے ہیں کہ واقعی سرسید
احمد خان صاحب کی خدمات قدرتی تھیں۔ اور نہ صرف اہلسنت و جماعت
کے مسلمان بلکہ شیعہ صاحبزادے کے جمیع فرقے کیا چشتی کیا قادری کیا
سہروردی کیا احمدی کیا اہلحدیث کیا اہل قرآن کیا اسمعیلی وغیرہ سب کے
سب حضرت سرسید احمد خان صاحب کی بنیادی کارروائی کے بیک دل
وزبان مداح اور آپ کی تعریف میں رطب اللسان ہیں۔ اور اس مشہور
کے کی زور شور سے تصدیق فرما رہے ہیں۔

آنچہ وانا کند کسند ناداں

لیک بعد از ہزار رُسوائی

لیکن اس بنیادی مسئلے سے جس کو آنجناب نے بڑی محنت سے ثابت
کرنا چاہا۔ اور ایک حد تک کر دیا۔ اور جو کہ خدا کا کلام ہے۔ اور جس پر
مسلمانوں کی نجات کا مدار ٹھہرایا گیا ہے۔ اُس کے ماننے میں مسلمانوں کے
جمیع فرقوں کو تامل ہے۔ اللہ اکبر۔

گویا خدا کے وعدوں اور وعیدوں کی مسلمانوں کو پرواہ نہیں
ہے۔ اور انسان کی سوچی ہوئی تدبیروں پر عمل کرنے کا ان کو از حد

فکر لگا ہوا ہے۔ میرا مطلب یہ نہیں ہے کہ میں یونیورسٹی کے بننے کا مخالف ہوں۔ بلکہ میرا مطلب یہ ہے کہ اگر یونیورسٹی بنو اگر بھی اُس میں وہی دقیانوسی مذہبی تعلیم (جس میں کربلا جیسے ہولناک واقعے کو تاریک کرنے کی غرض سے وضعی احادیث و روایات غیر معتبرہ و مسائل و مسائل و علوم غیر ضروری و بدعاتِ شنیعہ و مشاغلِ فتنوں کے انبار جمع کر کے دکھائے گئے ہیں) جاری رکھی جاوے گی۔ تو اس لئے اس کی حمایت میں ایک یونیورسٹی نہیں۔ بلکہ اگر لاکھ یونیورسٹیاں بھی کام کریں۔ تو بھی وہ مسلمانوں کو ایک انچ تو کیا ایک انچ کا لاکھوں حصہ بھی آگے نہیں بڑھا سکتیں۔ اللہ اکبر:-
 جائے تعجب و افسوس ہے کہ مسلمان صاحبانِ سرسید احمد خانقاہِ مرحوم مغفور کے عملی فعل کی تو اس قدر قدر کرتے ہیں۔ لیکن آپ کے مبارک قولوں میں سے ایک چھوٹے سے قول کی بھی رانی کے دانہ کے برابر غلطی نہیں کرتے۔ اور اس کی روح کو ایک منٹ کے لاکھوں حصے کے برابر بھی خوش نہیں ہونے دیتے۔ کیا وہ ایسا کر کے اُن صاحبانِ کاسمیرہ نہیں رکھتے ہیں۔ جو پہلے آپ ہی آلِ رسول میں سے کسی سید صاحب کو شہید کرتے ہیں۔ اور پھر اس بزرگ کی قبر پر خانقاہ بنا کر اُس خانقاہ کی پرستش کرنی شروع کر دیتے ہیں:- اللہ اکبر:-

دوستو! میں نے اس کتاب میں بڑی آب و تاب سے اس امر کو روزِ روشن کی طرح ثابت کر دکھایا ہے۔ کہ واقعی ولادتِ مسیح علیہ السلام کے بارے میں حضرت سرسید احمد خانقاہِ مرحوم

منغفور رحمۃ اللہ علیہ کا خیال بالکل درست تھا۔ اور اختلاف امتی رحمۃ اللہ علیہ کے مشہور مقولے بموجب یہ تو جائز ہے کہ مسلمانوں میں فروعی اختلافات کی بنا پر ایک سے تین اور تین سے بارہ۔ اور بارہ سے بہتر فرقے موجود ہوں۔ اور ممکن ہے کہ ان میں سے بعض۔ یا اکثر یا سب کے سب ناجی بھی ہوں۔ لیکن یہ کبھی نہیں ہے کہ شرک جیسے مکروہ عقیدے کو کہتے ہوئے بھی (کا کوئی فرقہ) گودہ تعداد میں علم میں عمل میں دولت میں قوت میں دلائل میں حسب میں نسب میں ان میں سے ایک بات میں یا بہت سی باتوں میں خواہ دوسرے فرقوں سے متمیز بھی ہو) ناجی ٹھہر سکے۔

معزز صاحبان! میں نے اس کتاب میں (حصری طور پر نہیں صرف) تائیدی طور پر کہیں انجیل شریف کی مبارک آیات بھی درج کر دی ہیں۔ اس لئے میں ان تمام صاحبان سے جو انجیل شریف کے مطالعہ کو ناہم سمجھتے ہیں۔ معافی مانگتا ہوں۔ اور میں نے یہ کام زیادہ تر اس لئے کیا ہے کہ میں نے ضمنی طور پر اس کتاب میں حقانیت رسالت جناب رسول کریم کو بھی ثابت کیا ہے۔ اور اس کتاب کی بڑی خوبی یہ ہے کہ اس کے مطالعہ سے خدا کے کلام کی غلطی دل میں بیٹھ جاتی ہے۔ اور کلام الہی کی نسبت بے ساختہ کہنا پڑتا ہے۔ لَسْنَا هَذَا مِنْ كَلَامِ الْبَشَرِ اور ایک منصف مزاج دہریہ یا نیچرلسٹ کو بھی اقرار کرنا پڑتا ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بنوتوں میں شک

لانا ضدی یا بے سمجھ آدمیوں کا کام ہے۔ اور کیا قرآن شریف اور کیا انجیل شریف دونوں ہی الہامی کتابیں ہیں :-

الغرض اس طرح سے اس کتاب کے مطالعہ سے ایک نبردہ اور گناہ سوز ایمان پیدا ہو جاتا ہے۔ مبارک وہ جو اس مسئلے میں تدبیر فرماویں بہر حال ہم کو اس بات کے ماننے سے قطعاً انکار نہیں ہے۔ اور ہم بڑے شوق سے مانتے ہیں۔ کہ ہر ایک مذہب میں بعض عقائد مافوق الفطرت بھی ہیں۔ جن کو ہم یا تو محض تخیلوں کے من سے مانتے ہیں۔ تاکہ ہم اس کو صحیح مانکر اس کو دیگر مجہول الکھ نتائج کی علت قرار دے سکیں۔ خواہ واقع میں وہ تھیوری صحیح ہو۔ یا نہ ہو۔ جیسا کہ ہندو صاحبان بنی نوع انسان کی حالت کے اختلاف کی بنا پر تناسخ کو صحیح مانتے ہیں۔ گو وہ واقعی طور پر صحیح ہو یا نہ ہو :-

یہ ہم اربعہ متناسب کے طور پر نظیر کی بنا پر استدلال کر لیا کرتے ہیں خواہ وہ نتیجہ متناظر اور متماثل واقعے کے بارے میں صحیح ہو یا نہ ہو :-

مثلاً سب مسلمان لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کو آدم کی ولادت کے مشابہ قرار دیکر اس کی پیدائش کو بلاچوں و چرا بلا باپ تسلیم کر لیتے ہیں۔ آہا ہا ہا۔ آہو ہو ہو :-

الغرض ہر ایک مذہب مافوق الفطرت عقائد کے بارے میں اس قسم کے دلائل پیش کرتا ہے۔ جس قسم کے فلسفہ پیش کرتا ہے۔ اور اس لئے اصولی طور پر ایک حد تک نہ فلسفہ کسی مذہب کو کائنات کا فخر رکھ سکتا ہے۔

اور نہ سائنس :-

لیکن جب کسی مذہب کے پیش کردہ دلائل اپنے ہی معیاروں کے بموجب ایک جہت سے صحیح ہوں۔ اور دوسری جہت سے غلط ہوں۔ تو کسی اہل مذہب کا حق نہیں رہتا۔ کہ وہ اس مقرر کردہ تھیوری یا اربعہ متناسبہ کو قائم رکھے :-

مثلاً ولادت میں جن کے بارے میں آدم کی مماثلت ظاہری طور پر تو بالکل سچائی ہے۔ لیکن جب ہم اس میں ایک اور مسئلہ بھی بڑھا دیں۔ یعنی "حمل مریم" تو حمل مریم کے ساتھ آدم کی نظریوں اڑ جاتی ہے۔ جیسے گدھے کے سر سے سینک۔ کیونکہ حمل مریم کی نظیر آدم میں تو کیا آدم کے فرشتوں میں بھی نہیں پائی جاتی۔ اور یہ بات اہر ہے۔ کہ قرآن کریم میں جس طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عدم الوہیت کا بیان کیا گیا ہے۔ اسی طرح مریم کی عدم الوہیت کا بھی بیان فرمایا گیا ہے۔ اور اگر اس کی الوہیت کے بطلان کو ثابت کرنے کے لئے ایک نظیر کی ضرورت ہے۔ تو دوسری چیز کی الوہیت کو کاٹنے کے لئے نظیر کی ضرورت کو تسلیم کرنا چاہئے۔ اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ متماثل نظائر میں اربعہ متناسبہ ہمیشہ کافی نہیں ہوا کرتا بلکہ بعض دفعہ سہ متناسبہ بھی ناکارہ پڑتا ہے :-

اور بعض دفعہ اربعہ متناسبہ کے نتیجہ کو سہ متناسبہ کا نتیجہ بالکل پیچ و بنیاد سے اڑا دیا کرتا ہے۔ کاش کوئی صاحبِ اسے سمجھے :-

الغرض ہمیں مطلقاً فوق الفطرت عقائد سے نہ کوئی نفرت ہے نہ کوئی

دشمنی ہے۔ ہم خوشی سے اُن کو ذریعہ ایمان سمجھتے ہیں۔ لیکن جب کوئی ایسا ہی کتاب کسی مافوق الفطرت عقیدہ کی مخالفت پر لٹھ چلا رہی ہو۔ اور ستوباندھکر اُس کے پیچھے پڑی ہوئی ہو۔ اور بے طرح اُس کی مخالفت پر تلی ہوئی ہو۔ تو پھر کوئی صاحب اگر بے سمجھی سے ان ہونی باتوں کے مذائے پر باتوں و اعظوں کی طرح لوگوں کو مجبور کرتے پھریں۔ تو یہ اُن کی اگست و ہری نہیں تو اور کیا ہے۔

الفرض میں نے اس مختصر سی کتاب میں ~~کئی~~ کئی کے ساتھ صحیح مسئلے کو قرآن شریف کی آیات سے خصوصاً اور سیرت رسول سیرت خلفاء اور انجیل کے ترک سے عموماً روز روشن کی طرح ثابت کر دکھایا ہے۔ اب بھی لوگ اگر ایسے نہ سمجھیں گے۔ تو وہ جانیں وہ ان کے نصیب۔

میرا حال تو یہ ہے کہ اسی صحیح مسئلے نے جو کلام اللہ شریف اور انجیل شریف میں بڑی عقل مندی اور دقیقہ رسی سے فرشتوں کے پہرے کے ساتھ بیان فرمایا گیا ہے میرے ایمان کو نہ صرف تازہ کیا ہے۔ بلکہ قائم رکھا ہے۔ اور میں اس کا تحدیث بالتمت کے طور پر تمام دنیا کے روبرو تذکرہ مبارک اور ذکر خیر کرتا ہوں۔

تالوگوں کو بھی اس ایمانی ملاوت کا مزہ آوے۔ والسلام

خاکسار محمد سعید سیکندرا
گورنمنٹ ہائی سکول گجوانوالہ

اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
 مُحَمَّدٌ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْكَرِيْمِ



وجہ تالیف کتاب

اول۔ اللہ اللہ ایک زمانہ وہ تھا کہ تمام مسلمان اپنے بچوں کو شروع عمر میں قرآن شریف سب سے پہلے پڑھوایا کرتے تھے۔ یا اب وہ زمانہ آگیا ہے کہ چند خواص کے سوا عام لوگوں میں قرآن شریف کے پڑھنے پڑھانے کا رواج ہی ترک ہو چلا ہے۔ اس کی وجوہات تو بہت سی ہیں۔ لیکن ایک وجہ بیکھ بھی ہے کہ لوگوں کے دلوں میں قرآن کریم کی عظمت اور اس کی ضرورت اور اس کے منجانب اللہ ہونے کا کامل ایمان ہی نہیں۔ اور اس ضعیف ایمانی کی ایک بیکھ بھی وجہ ہے کہ جو صاحبان مسلمانوں میں سے آج کل کی مروجہ تعلیم کے اکھاڑے میں بہت سی بازیاں جیت کر اعلیٰ اعلیٰ درجوں

کے خیالات چھوڑ دیئے۔ اور اپنے پیدا کرنے والے کی طرف دھیان رکھنے لگا۔ اسی حالت میں نے طرح طرح کے اسرار دیکھے۔ اور طرح طرح کی ایسی باتیں دیکھیں۔ جن کی بابت مجھے یقین نہ آتا تھا۔ لیکن جب متواتر میں نے وہی باتیں دیکھیں۔ تب میرے ایمان میں قوت پیدا ہو گئی۔ اور اسی قوت سے معمور ہو کر میں نہایت عاجزی کے ساتھ ایک بڑے بڑے سچے سچے کے متعلق قلم اٹھانے لگا ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں۔ کہ وہ مجھے اس بارے میں کامیاب فرماوے اور میری محنت کو ٹھکانے لگا دے۔ آمین۔

مدعا

بارم: میرا اس کتاب لکھنے کا ایک مدعا تو یہ ہے۔ کہ جناب حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت مبارک کے عقیدے پر کامل روشنی ڈالوں۔ اور وہ عقیدہ جو بنی نوع انسان کو ہلاکت تک پہنچا رہا ہے اس کی بیچ کنی کروں۔ اور دوسرا خاص الخاص مدعا یہ ہے۔ کہ اس مسئلہ مبارک کے ثبوت کرتے ہوئے ضمنی طور پر یہ بات بھی ثابت کروں۔ کہ قرآن شریف الہامی کتاب ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔ اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ نبی برحق ہیں۔ اور دنیا کے طبقے پر کسی آدمی کی روحانی و جسمانی نجات نہیں ہوگی۔ جب تک کہ اس کو ان ہر دو بزرگوں کی رسالت کی گمانیت

پر کامل ایمان نہ ہو۔ اور تمام خواندہ مسلمانوں پر فرض ہے کہ وہ اپنے بچوں کو قرآن شریف اور اس کے ترجمے سے بھی آگاہ کریں۔ اور سخت تاکید کریں کہ ان کے بچے بھی بڑے ہو کر اپنے بچوں کو یہ کامل کتاب پڑھائیں۔ اور اس طرح سے سنہا بعد سنہا اس سلسلے کو جاری رکھیں۔ اور اگر وہ ایسا نہ کریں تو دین و دنیا میں خائب و خاسر و ناکام و نامراد رہیں گے۔ اور ~~قرآن شریف~~ قرآن شریف کو ہی مطالعہ میں رکھیں۔ بلکہ انجیل شریف کا بھی مطالعہ کریں۔ تاکہ ان پر اللہ تعالیٰ کی رحمت کا نزول ہو۔ کیونکہ مسلمانوں کے لئے جیسا قرآن شریف پر ایمان لانا فرض ہے۔ ویسا ہی انجیل شریف پر جیسا کہ قرآن شریف کے عین شروع شروع میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا نَزَّلَ إِلَيْنَا مِنَ الْقُرْآنِ وَمَا نَزَّلَ مِنْ قَبْلِهِ ۚ إِنَّهُمْ لَكُلٌّ فِيهِمْ

اور (اے پیغمبر) جو کتاب تم پر اتری اور جو تم سے پہلے آئی ان (سب) پر ایمان لاتے۔

مسلمانوں کو یہ وہم لگا ہوا ہے کہ انجیل شریف محرف مُبَدَّل ہے تاکہ تحریف و تبدیل کے بارے میں جس قدر آیات کلام اللہ شریف میں ہیں۔ ان میں سے ایک میں بھی ذکر نہیں ہے کہ انجیل یا تورات محرف مُبَدَّل ہے۔ بلکہ ان مقامات پر لکھا ہوا ہے کہ یہودی لوگ ہاں ہاں یہودی لوگ نہ کہ عیسائی صاحبان تورات شریف کی باتیں بتانے کے وقت الٹ پلٹ کر کہتے جاتے ہیں۔ پس اس الزام سے کم از کم عیسائی صاحبان تو بالکل بری ہیں۔ لہذا

بخیل شریف محرف مبذل نہیں ہے۔ ملاحظہ ہوں قرآن شریف کے مقامات ذیل۔ سورۃ النساء پارہ ۵ رکوع۔ سورۃ مائدہ پارہ ۶ رکوع در کوئے۔ سورۃ البقرہ پارہ اول رکوع۔ اور توریت شریف بھی محرف مبذل نہیں ہے۔ کیونکہ چند ناہم لوگوں کی غلط بیانی سے یہ لازم نہیں آجائے تو یہ کہ ان کی کتاب بھی بدل گئی ہو۔ اور ترجموں کا غلط ہونا نہ صرف اس پر دیکھ ہی میں ممکن ہے۔ بلکہ قرآن شریف میں بھی ممکن ہے۔ یہ ایک مبادی بات ہے۔

نوٹ اس مقام پر بعض صاحبان کو یہ وہم نہ گزرے کہ ہم اس اصول و اپنے مقصد کو ثابت کرنے کے لئے لازمی ٹھہرا رہے ہیں۔ حاشا و کلاً اپنے مقصد کو ثابت کرتے ہوئے ہم نے قطعاً اس اصول کا استعمال نہیں کیا ہے۔ بلکہ اپنی کتاب میں ضمنی طور پر اس کے ثبوت کو مکمل کر دیا ہے۔ اور ہمارے دلائل محض قرآن شریف سے ہی ہیں۔

بابت اور طور پر سیرت صحابہ سے بھی اخذ کئے گئے ہیں۔

نوٹ یہ کتاب میری ایک اور ضخیم کتاب سعادت احمدیہ کا خلاصہ ہے جس کو میں نے کچھ تو بوجہ قلت استطاعت نہیں چھپوایا۔ اور کچھ اس وجہ سے کہ آج کل لوگ اختصار پسند ہو گئے ہیں۔ اس کو خلاصے کی شکل میں چھپوایا ہے۔ لیکن جب اللہ تعالیٰ یاری دے گا۔ تو اصل کتاب بھی چھپوانے کا ارادہ ہے۔ اور وہ کوئی ہزار صفحے کی ضخیم کتاب ہے۔ لہذا اگر کسی صاحب کو کسی بات کی تفصیح اچھی

طرح نہ آوے۔ تو وہ یا بذریعہ جوابی خط مصنف سے پوچھ ليوے یا اصالتاً خاکسار کے پاس قدم رنجہ فرما کر اپنی متلی فرمایوے۔ یا دوسری مفصل کتاب کے چھپنے کا انتظار فرمایوے۔ یہ حصہ آخر اس مفصل کتاب کا خلاصہ ہی ہے۔ ممکن ہے کہ اس میں کچھ جزوی اعتراضات کا مفصل جواب کسی صاحب کو ملے گا۔ اس مفصل کتاب میں ہم نے تمام باریک سے باریک اور خفیف سے خفیف تمام ممکن اعتراضوں کا جواب دیا ہے۔ اور اس کتاب میں صرف ایک قسم کا اُن کا اجمالی بیان ہی ہے :-

شکریہ

سب لوگ اپنی اپنی تصانیف میں خاص خاص موادوں کا شکریہ ادا کیا کرتے ہیں۔ لیکن میں اولاً اُس پروردگار حقیقی کا شکریہ ادا کرتا ہوں جس نے مجھے اس مسئلے کے متعلق سمجھ بخشی۔ اور اسی ضمن میں میں اُن تمام بزرگوں کا بھی شکریہ ادا کرتا ہوں جن کی وساطت سے میں اس مقام پر پہنچا۔ کہ مجھے حق اور باطل کی تمیز ہوئی۔ خدا اُن کو جزائے خیر دے۔ ثانیاً میں گورنمنٹ انگریزی کا خاص شکریہ ادا کرتا ہوں۔ جس کے سائے تلے مجھے اظہار حق کی توفیق ملی ہے۔ فی الواقع گورنمنٹ انگریزی پر بھی خدا کا خاص الخاص فضل ہے۔ اور یہ وہی مبارک گورنمنٹ ہے

جس کے ماتحت شیر اور بکری ایک گھاٹ پانی پیتے ہیں۔ اور ہر ایک آدمی کو مذہبی آزادی حاصل ہے۔ اور تمام لوگوں کو اپنی اپنی جگہ پر اپنے عقائد کے اظہار کے لئے اور اپنی عبادات کے بجالانے کے بارے میں پورے اختیارات حاصل ہیں۔ ایسا فضل ہندوستان میں بہت کم ہوا ہے۔ اور تو یہ ملک اس بارے میں تمام روئے زمین کے ممالک سے ہمیشہ مبارک سمجھا گیا ہے۔ اور دیگر ممالک کی نسبت یہاں مذہبی آزادی شروع ہونے سے زیادہ رہی ہے۔ لیکن اس زمانے میں انگریزی گورنمنٹ کی طفیل اب پوری آزادی ہے۔ اور اب وہی زمانہ ہے کہ کھلے بازاروں میں بت پرست لوگ اپنی مورتیوں کے جلوس نکالتے ہیں۔ اور تقیہ کرنے والے اصحاب اپنے عقائد کا اظہار برسر بازار کرتے ہیں۔

الغرض ہم خاص طور پر گورنمنٹ انگریزی کا شکریہ ادا کرتے ہیں جن کے زیر سایہ ہمیں اظہار حق کا موقع ملا ہے۔ خدا اس مبارک گورنمنٹ کو دیر تک قائم رکھے۔ اور اس کے زمانے میں علوم و فنون و علوم حقہ کی اشاعت میں کبھی کمی نہ ہو۔

خاکسار

محمد سعید سیکنڈ ماسٹر
گورنمنٹ مانی سکول بکرافوالہ

سورة الزخرف رکوع کی چودھویں آیت

قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبْدِينَ

(بالقرض خدا سے) رحمن کے (کوئی) اولاد ہو تو سب اس کی عبادت کرنے کو میں (معارض ہوں)



دلائل صمدی سعادت احمدیہ

دفعہ ۱

اس کتاب میں مندرجہ بالا عقیدے کو ثابت کرنے کے لئے دو قسم کی آیات کا حوالہ دیا گیا ہے۔ اول وہ آیات ہیں جن سے ضمنی طور پر معلوم ہوتا ہے کہ قرآن شریف کا میلان کس عقیدے کی طرف ہے۔ اس قسم کی دلائل کا نام ہم دلائل ضمنی رکھتے ہیں۔ اور دوسری وہ آیات ہیں جو براہ راست صحیح عقیدے کو بیان فرماتی ہیں۔ ان کا نام ہم دلائل قطعی رکھتے ہیں۔ اور ہر ایک کا بیان نمبر وار کیا جاتا ہے:-

اولا دلائل ضمنیہ

دفعہ ۳

پہلی آیت - سب سے بڑی جلیل القدر آیت جو اس بارے میں
ضمنی روشنی دالتی ہے۔ وہ "تَوْرًا اخْلَصَ" کی تیسری آیت "لَمْ يَكُنْ لَهُ
جِسْمٌ مِّنَ اللَّاهِ تَعَالٰی" ہے۔ فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا
بیٹا کوئی نہیں ہے۔ جیسے سورۃ اخلاص پارہ ۳۰ رکوع
قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝

(اے پیغمبر یہ لوگ تم سے خدا کا مال پوچھتے ہیں تو تم ان سے) کہو کہ وہ اللہ ایک ہے بے نیاز ہے نہ اس سے کوئی پیدا
ہوا۔ اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا۔ اور نہ کوئی اس کے برابر کا ہے۔

دفعہ ۳

اس آیت شریفہ کے بارے میں ایک جلد باز شخص کہہ سکتا ہے کہ ہم لوگ جو حضرت
عیسیٰ کو بلا باپ پیدا شدہ مانتے ہیں۔ تو آپ کو یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا ولد (بیٹا)
تو قرار نہیں دیتے۔ اس کے جواب میں عرض ہے کہ ہر ایک انسان اپنی اپنی فطرت کے
مطابق قیاس کرتے اور دلائل بیان کرنے کا حقدار اور مجاز ہے کہ جب صحیفہ فطرت میں ہم
دیکھتے ہیں کہ کوئی انسان بلا باپ پیدا نہیں ہوتا۔ اور ادھر سے ہم دیکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
اس بات سے بالکل پاک ہے۔ کہ وہ جسمانی طور پر انسان کی طرح کسی دوسرے
انسان کا باپ بنے۔ تو اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام

بعض مسلمان لوگ اس مقام پر حضرت آدم علیہ السلام کی مثال دیا کرتے ہیں۔ اور ایک آیت بھی پڑھ کر سنایا کرتے ہیں۔ اور وہ یہ ہے :-

اِنَّ مَثَلَ عِيسٰى عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ اٰدَمَ وَخَلَقْنٰهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ
 اللہ کے ہاں جیسے آدم ویسے عیسیٰ کہ (خدا نے) مٹی سے آدم کے پتلے کو بنا کر اس کو مکمل کیا کہ آدم ابن اور وہ بن گیا
 (پارہ ۳۰ - سورۃ ال عمران رکوع ۲ کی پانچویں آیت)

لیکن اگر غور کیا جاوے۔ تو اس آیت شریف میں حضرت آدم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ایک مشترک مماثلت و مشابہت بیان کی گئی ہے۔ کہ دونوں ہی مٹی سے پیدا ہوئے ہیں۔ اور دونوں ہی خاکی ہیں (ان میں سے کوئی بھی خدا نہیں ہو سکتا کیونکہ) دونوں ہی کن فیکون کی ذیل کے اندر ہیں۔ اور دونوں ہی کسی صاحب ارادہ کا فعل (اور آپ آپ پیدا نہیں ہوئے۔ ان میں ان کی خلقت کا ذکر ہے۔) اور یہ نہیں ہو سکتا کہ اس بے گناہ آیت سے حضرت آدم کی خلقت کا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا استدلال کیا جاوے۔

دفعہ ۵

الغرض اس آیت مقدس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ولد اللہ ہونے یا نہ ہونے کا ذکر نہیں ہے۔ بلکہ صرف اس کے خدا نہ ہونے کی دلیل کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ کیونکہ اسی رکوع میں ساتھ لگتی آیات میں آگے چل کر بڑے زور شور سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اور حضرت محمد صاحب کو مباہلے کے کرنے کی تاکید فرماتا ہے

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝ فَمَنْ جَاءَكَ فَبَشِّرْهُ بِمَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۚ قُلْ تَعَالَوْا أَنبَأْكُمْ أَنبَاءَكُمْ ۖ نَبَأُ نِسَاءٍ أَنْبَأْنَ نَفْسَهُنَّ وَأَنْفُسَهُنَّ ثُمَّ نَبَأُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ فَجَعَلْنَا لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝

»اے پیغمبر (تو) بات جو تم کو تمہارے پروردگار کی طرف سے بتائی جاتی ہے تو کہیں تم بھی شک کرنے والوں میں نہ ہو جانا۔ پھر جب تم کو عیسیٰ کی حقیقت معلوم ہو چکی اس کے بعد بھی تم اسکے بارے

میں کوئی کٹ جتنی کرنے لگے تو (ایسے لوگوں سے) کہو کہ (اچھا تو میدان میں) اڈا دھرا ہم اپنے بیٹوں کو بلائیں (ادھر آتم اپنے بیٹوں کو بلاؤ) اور (بیز) ہم اپنی بیٹیوں کو (بلائیں) اور تم اپنی بیٹیوں کو (بلاؤ) اور ہم اپنے تئیں (بھی شریک کریں) اور تم بھی اپنے تئیں (شریک کرو) پھر ہم (سب) اللہ کی بارگاہ میں (اگر گڑبڑائیں اور جھوٹوں پر خدا کی لعنت کریں)۔

اور مباہلے کے ذکر کے بعد اس کا نتیجہ اللہ تعالیٰ نے یہ

بیان فرمایا ہے :-

إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَنْ يَمُنْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يَلْبِسْهُ

(اسے پیغمبر) یہ (جو فرمایا ہے ہم نے) بے شک یہی بیان واقعی ہے۔ اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک اللہ ہی

(سب سے) زبردست (اور حکمت والا ہے)۔

اس پچھلی آیت کا ترجمہ جو مباہلے کے ذکر کے بعد بیان فرمائی گئی ہے۔ یہ ہے

(جو ہم نے اوپر فرمایا) بے شک یہی بیان واقعی ہے۔ اور اللہ کے سوا کوئی

معبود نہیں اور بیشک اللہ ہی سب سے زبردست اور حکمت

والا ہے :-

وقد

اس درمیانی فقرے پر آکر اوپر کی ساری بحث کا خلاصہ آئیں

ہے (کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں) اور اسی فقرے پر غور کرنے سے معلوم ہو

سکتا ہے کہ اس اوپر والی آدم کی آیت شریفہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام

کی طرف مفروضہ الوہیت کا ہی رد فرمایا گیا ہے۔ نہ کہ ان کی مفروضہ انبیت

کا (والوہیت دونوں کا) جیسا کہ عام طور پر تفاسیر میں پایا جاتا ہے۔ اور

اسی وجہ سے ہمارا اد پر کی آیت کے ترجمے میں خطوط و حدانی کے اندر یہ برہانا
کہ (اس میں سے کوئی بھی خدا نہیں ہو سکتا) نہ صرف جائز اور صحیح ہے۔ بلکہ
ضروری اور لازمی ہے۔

دفعہ

اور قطع نظر اسکے اگر آپ تنزل مان بھی لیا جاوے۔ کہ حضرت عیسیٰ
علیہ السلام و حضرت آدم علیہ السلام میں پھر بھی ایک مشابہت تھی۔ کہ ان میں
سے ایک بلا والد پیدا ہوا۔ اور دوسرا بلا والدین۔ تو یہ کوئی مشابہت نہیں۔
کیوں کہ اول تو والد اور والدین میں مساوات نہیں ہے۔ اور دوسرے
امور منقیہ یعنی سلبیہ کی مشابہت کوئی مشابہت نہیں ہوا کرتی۔ مشابہت
ہمیشہ امور ثبوتیہ یعنی مثبتہ کی ہوا کرتی ہے۔ جو اللہ تعالیٰ نے بیان بھی
فرمادی ہے (وَخَلَقَهُ مِنْ تَرَائِبٍ وَثَّقَ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ)

فرض کرو کہ زید و عمرو دو آدمی ہیں۔ ان میں سے ایک جہازران
ہے۔ اور دوسرا سنا رہے۔ تو زید اور عمرو میں یہ کوئی مشابہت نہیں
ہو سکتی۔ کہ دونوں حجام نہیں ہیں۔ دونوں بڑھئی نہیں ہیں۔ دونوں
کاشتکار نہیں ہیں۔ دونوں خالہ کے ماموں نہیں ہیں۔ اس لئے وہ
دونوں ایک دوسرے کے مثل ہیں۔ مشابہت کی وجہ تو کوئی مثبت
ہوئی چاہئے۔ نہ کہ منفی۔ مثلاً وہ دونوں آپس میں بھائی ہی ہوں۔ ایک
باپ اور ایک ماں کے بیٹے ہوں۔ یا ایک باپ (جب کہ وہ دونوں دو ماؤں
کے بیٹے ہوں) کے بیٹے ہوں۔ یا ایک ماں کے بیٹے ہوں (جب کہ وہ دونوں دو

باپوں کے بیٹے ہوں) پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت آدم علیہ السلام میں کچھ کوئی مشابہت نہیں۔ کہ ہم یہ قیاس کریں۔ یا قیاس کرنے کا دم بھی کریں کہ ان میں سے ایک بلا والد پیدا ہوا تھا اور دوسرا بلا والدیں۔ خصوصاً جبکہ آدم کے بلا والدین پیدا ہونے کا قرآن کریم میں ذکر بھی نہیں ہے۔ اور آدم سے مراد عام انسان بھی ہوں۔ نہ کہ صرف ایک شخص۔ ایک خاص لوگوں کا پیغمبر تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ اعراف کے سورے کے رکوع کی پہلی آیت میں بڑے زور شور سے فرمایا ہے:-

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلنَّاسِ اسْجُدُوا لِلْإِدَمِ

تحقیق ہم نے پیدا کیا تم کو پھر صورت بنائی تمہاری پھر کہا فرشتوں کو سجدہ کرو آدم کو

اس آیت شریفہ سے صاف ثابت ہوتا ہے۔ کہ قرآن کریم کی اصطلاح کے بموجب ہر ایک انسان کو آدم کہہ سکتے ہیں۔ نہ کہ صرف آدم علیہ السلام کو تو پھر جبکہ یہ حال ہے۔ تو آدم کے اس معنوں کے مطابق حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آدم کے درمیان اس سے بڑھکر کوئی مشابہت قائم کرو گے۔ جو اللہ تعالیٰ نے اپنی پاک کلام میں آپ ہی درج فرمادی ہے۔ اور جو ہر ایک آدمی پر صادق آسکتی ہے: (خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) کیوں کہ خلفتہ ہر ایک انسان مٹی ہی سے پیدا ہوتا ہے۔ اور اس کے ماننے میں کسی کو کلام نہیں:-

اور حضرت آدم علیہ السلام کے بارے میں بھی کلام اللہ شریف

میں اس بات کی کہیں تصریح نہیں ہے۔ کہ وہ بالضرورت تمام دنیا کے ابتدائی آدمی تھے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اسی سورۃ کے رکوع کی تیسری آیت میں فرماتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ ۖ وَالْعِزُّ عَلَى الْعَالَمِينَ ۚ ذَرِّيَّةً

اللہ نے دنیا جہان کے لوگوں پر (ترجہ دیکر) آدم اور نوح اور خاندان ابراہیم اور خاندان عمران کو چن

بعضہا من اور آپ ﷺ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

لیا ہے (نیوگ ہی آدم کی اولاد کا۔ مع) ایک اور اللہ اس کی استا اور سب کچھ جانتا ہے۔ ۱۴

دوسری آیت شریف سے اتنا تو ثابت ہو سکتا ہے کہ آدم کی اولاد سے حضرت نوح اور حضرت نوح کی اولاد سے حضرت ابراہیم اور حضرت ابراہیم سے آل عمران کے لوگ پیدا ہوئے ہوں گے۔ لیکن پہلی آیت سے اس امر کی تصریح نہیں ہے کہ آدم کو کن لوگوں میں سے اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ کیا تھا۔ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کا نشان کو ان کی اولاد میں سے چننے کا ہو۔ اور اولاد ہی سے ان کے انتخاب کرنے کا تذکرہ یہاں درج ہو۔ لیکن اس بات کی یہاں تفصیل نہیں ہے۔ اور عالمین کا لفظ عمومیت پر دلالت کرتا ہے نہ کہ خصوصیت پر۔ بہر حال دفعہ کی یہ دلائل اگر کمزور بھی ہوں۔ تو بھی کوئی ہرج کی بات نہیں۔ کیونکہ دفعہ و دفعہ کے دلائل کافی طور پر ثابت کرتے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ نے آدم اور عیسیٰ کی مشابہت بیان کرنے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا ذکر نہیں فرمایا۔ بلکہ آپ کی خلقت کا۔ اور اس بات کی تائید ذیل کی دلیل سے بھی کما حقہ ہوتی ہے

وقفہ

اگر یہ ضروری سمجھا جاوے کہ آدم کی شاہت والی آیت تشریف سے اللہ تعالیٰ کا منشا نہ صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مفروضہ الوہیت کو باطل کرنے کا ہے بلکہ اس کی مفروضہ ایشیت کا بھی قلع قمع کرنا اس کا مقصود ہے۔ (جیسا کہ تشبیہوں کے بیان سے استثنائیشک ٹوٹ جایا کرتی ہے) تو اسی اصول کے مطابق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشبیہ کہاں سے پیدا کرو گے جس کو تمہارے خیال کے مطابق ~~اس کا~~ اغا و تدحیل ہو گیا تھا۔ جس حالت میں تم اس بات کو جائز ٹھہراتے ہو کہ حضرت آدم علیہ السلام کی شاہت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دونوں باتوں یعنی ولد اللہ اور اللہ ہونے سے روکتی ہے۔ اور تمہارے خیال کے مطابق اسی غرض کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ شاہت بیان کر دی ہے۔ تو کیا یہ ضروری نہ تھا کہ اللہ کوئی ایسی نظیر بھی بیان فرماتا جس سے ایسا ہو جاتا کہ حضرت مریم علیہا السلام کا حمل آدم سے یا اندم بے نظیر ثابت نہ ہوتا۔ اس کی کوئی نہ کوئی نظیر اسے دینی ضروری تھی تاکہ اس کی بے نظیری حضرت مریم علیہا السلام کا خدا یا خدا کا کفو یا خدا کی بیوی (صاحبہ ہونے پر ایک زبردست اور محکم دلیل نہ قائم ہو جائے کیونکہ بلا حمل لڑکا پیدا ہونے کی وجہ سے مریم علیہا السلام کو ایک فرقہ اللہ تعالیٰ کا ایک اقوام یا اس کی صاحبہ (بیوی) یا خود اللہ ہی مانتا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک مقام پر اس بارے میں اشارہ بھی فرمایا ہے:-

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ آلِهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ
اور قیامت کے دن یہ معاملہ بھی پیش آئے گا کہ اللہ ان مریم کے لئے عیسیٰ کی مانند لوگوں سے یہ بات کہی تھی کہ خدا کے علاوہ کھجک اور میری والدہ

اور پھر فرماتا ہے۔ سورۃ النعام رکوع میں ۱۔
 اِنِّیْ یُکُوْنُ لَہٗ وَلَدٌ وَّلَمْ تَکُنْ لَہٗ صَاحِبَۃٌ ۝

اور اس کی اولاد کیوں ہونے لگی جبکہ کبھی اس کی کوئی جوڑم ہی نہیں

اور پھر فرمایا ہے۔ سورۃ جن رکوع پارہ تبارک الذی
 وَاَنۡتَ عَلَیۡہِ الْجَبَلُ رَبَّنَا مَا لَآخِذَہٗ ۝ وَالۡاَوَّلٰہُ ۝ وَاَنۡتَ کَانَ یَقُوْلُ سَفِیۡہُنَا عَلَی اللّٰہِ شَطَطًا ۝
 اور ہمارے پروردگار کی بڑی ادنیٰ شائبہ ہے تو کسی کو اپنی جوڑم بنایا اور نہ کسی کو بیابانی اور ہم میں (کچھ)
 ۱۔ الحق (ایسے) میں جو امداد کی نسبت بڑھ بڑھ کر بنایا کرتے تھے۔

پس جب اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم علیہا السلام کی مفروضہ صاحبیت
 کاٹنے کے لئے بنی نوع انسان میں کسی عورت کی تظہیر پیش نہیں فرمائی
 تو اُس کی طرف سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مفروضہ ولدیت یا نبیت
 (ولد اللہ ہونے یا ابن اللہ ہونے کے عقیدے) کو کاٹنے کے لئے کیوں تظہیر
 پیش کرنے کی ضرورت کو جائز اور صحیح قرار دیا جاوے
 پس قطعی اور ضمنی طور پر ثابت ہو گیا کہ اس شاہدیت والی آیت میں حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کے متعلق صراحتاً یا کثایتاً کوئی اشارہ بھی
 نہیں ہے۔ اور اس آیت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بلا باپ پیدا شدہ
 اپنا قطعی طور پر لغو۔ غلط اور باطل ہے :-

دفعہ ۹

دوسری زبردست آیت جو ضمنی طور پر اس مسئلے پر روشنی ڈالتی ہے

وہ یہ ہے (سورۃ النہار کو بخ)

وَيَكْفُرْهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْثِيَةِ بُهْتَانًا عَظِيمًا

اور نیز، ان کے کفر کی وجہ سے اور مریم کی نسبت بڑے سخت بہتان (کی باتیں) کہنے کی وجہ سے یہ آیت ایک پورا جملہ نہیں ہے۔ اور ماقبل و مابعد کی آیات کو ملائے سے اس کا مطلب یہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اسرائیل کے حق میں فرمایا ہے کہ یہودیوں کو چند وجوہات سے اللہ تعالیٰ نے بھٹکار دیا۔ اور منجملہ ان میں سے وجوہات کے ایک یہ وجہ تھی کہ انہوں نے تیسری (حضرت مریم علیہا السلام) پر بڑے سخت بہتان کی باتیں کیں۔

اب موجودہ عقیدے کو اس آیت شریف کی کسوٹی پر رکھو اور پرکھ کر دیکھو۔ کیا وہ عقیدہ اس آیت شریفہ کی موجودگی میں ایک سکندیا طرفت العین کے لئے بھی ٹھہر سکتا ہے۔ کیا اللہ تعالیٰ کو یا اس کی طرف سے اس کے کسی رسول کو یا رسول مقبول کی طرف سے اس کے کسی خلیفہ وقت کو یا کسی خلیفہ وقت کی طرف سے کسی سبب مزاج عادل مومن کو حق پہنچ سکتا ہے کہ وہ ایک مافوق الفطرت عقیدہ نہ ماننے کے جرم میں ایک قوم کی قوم کو مورد غضب و لعنت ٹھہرائے۔ اگر یہ حال ہے۔ تو کمیوں روئے زمین کے کل سلمان عیسائیوں یا ہندوؤں کی طرف سے جو طرح طرح کے مافوق الفطرت عقیدے مان رہے ہیں۔ مثلاً کفارہ تثلیث۔ تباخ۔ لغتی قرار نہ دیئے جائیں۔ اور کمیوں ان پر دھینگا دھینگا کی طرح طرح کے فرد جرم نہ لگائے جائیں۔ ذرا غور کر کے دیکھو کہ اللہ تعالیٰ قصفا کے طور پر ان کے کفر کی وجہ سے یہودیوں کو لغتی یا منضوب تو ٹھہرا سکتا ہے

لیکن انصاف پسند مفتی کی حیثیت میں ہو کر فتوے کے طور پر ان کے قول پر گرفت نہیں کر سکتا۔ جیکہ ساتھ ہی یہ بھی مانا جائے۔ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بلا باپ پیدا ہوئے تھے۔ پس اگر تم چاہتے ہو۔ کہ یہودی خواہ مخواہ منضوب یا ملعون ٹھہرائے جائیں۔ تو تم اللہ تعالیٰ کو قاضی ٹھہرا کر محض ان کے کفر کی بنا پر ایسا کر سکتے ہو لیکن ان کے محض قول کی بنا پر اولادیں ایسا کرنے کا کوئی حق نہیں پہنچتا۔ پس بہتر علاج یہی ہے۔ کہ استحجہ جو وہ عقیدے سے باز آؤ۔ یا ہمت کر کے قرآن شریف سے بکفرانہ بعد کا جملہ کاٹ ڈالو۔ تاکہ تمہارا خود ساختہ عقیدہ بنے کا بنا رہے۔ یا اللہ تعالیٰ کو ظلام للعبد۔ اور بیجا حمایت کرنے والا ٹھہراؤ۔ یا مریم کو اس کی بیوی ٹھہراؤ۔ جس کی بیجا حمایت کے لئے وہ نفوذی اللہ سینہ سپر ہو کر یہودیوں کو ترکی بہ ترکی جواب سناتا رہا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کو محض بری بات کا سنتا ہی ناگوار ہوتا ہے۔ اور اس کی بنا پر اس نے یہودیوں کو بھی ایسا کہہ لیا ہے۔ جیسا کہ اس نے اسی (چھٹے) سیپارے کے عین شروع کی ابتدائی آیت میں بڑے زور شور سے فرمایا ہے۔

لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْمُجْتَهَرِينَ بِالسُّوْرِ مِنَ الْقَوْلِ

(جس کا ترجمہ یہ ہے اللہ کو پسند نہیں کہ کوئی (کسی کو) مونہ پھوڑ کر کہے)

لیکن اسی آیت کے ساتھ ساتھ ہی فرمایا ہے

الْأَمَنُ ظُلْمٌ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا

مگر جس پر (کسی طرح کا) ظلم ہوا ہو (اور وہ منہ پھوڑ کر ظالم کو برا کہہ بیٹھے تو معذور ہے) اور اللہ سب کی

سناتا اور (سب) سمجھتا ہے

اللہ اکبر۔ اللہ تعالیٰ کی ذات تو ایسی عادل سمیع علیم ہو۔ کہ وہ مظلوم کو معذور قرار دے۔ لیکن تم ایک غلط عقیدہ کی حمایت کر کے اس عادل سمیع علیم ذات کو اپنے وعدوں سے پھر جانے والا منوار ہے ہو۔ اور ان یہودیوں کو جو فطرت کی حدود کے اندر اندر صادق القول ہیں۔ اور ایک رنگ میں مافوق الفطرہ قول کی شہادت نہ دینے کی وجہ سے فطرتاً ہی بنابر اں درگاہ ایزوی میں مظلوم ہیں۔ کیوں خواہ مخواہ مضروب و مسموم ٹھہرے ہو۔ اگر تمہارے معیاروں کے بموجب یہودی محض ایک مافوق فطرت عقیدے کی تائید میں تمہارے یا تمہارے خدا کے ساتھ قولی طور پر متفق نہ ہوں۔ اور بنابر اں لعنتی کہلاتے کے مستحق ہوں۔ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بہتوں کے معاملے میں کچھ دلوں کے لئے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں تم کو کس فتوے کا جاری کرنا منظور ہے۔ جنہوں نے حضرت علی علیہ السلام کے مشورے سے حضرت عائشہ علیہا السلام اور اس کی لونڈی سے قسم لیکر لو چھا بھٹا۔ اور باوجود قسم کے ان کی باتوں کا اعتبار نہ کیا تھا۔ اور پھر ابہام الہی سے ہی ان کو تسلی ہوئی تھی۔ اور ان کی اپنی فطرت نے انہیں تسلی نہ بخشی تھی۔ آیا ان کو بخش دو گے۔ یا ان کی فطرت کو ظالم ٹھہراؤ گے۔ ذرا اپنے گریبانوں میں منہ ڈال کر دیکھو۔ اگر خدا سخاوت تم میں سے کسی کے گھر میں تمہاری بیٹی غیر حاضری میں حمل..... ہو جائے۔ تو اس پر بہتان باندھو گے یا اس کو صدقہ۔ نبیہ۔ صالحہ قرار دو گے۔ پس بصورتِ اول تم کو کیسی یہودیوں کی طرح لعنتی نہ قرار دیا جائے۔ جب تم لعنتی بننے کے

لئے تیار نہیں ہو۔ تو تم کس منہ سے یہودیوں پر اس الزام کے قائم کرنے کا حق رکھ سکتے ہو۔ وَقَوْلُهُمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا۔ جب تمہارا اپنا ضمیر تمہیں اندر سے طامت کر رہا ہے کہ خبردار بیچارے یہودیوں پر الزام نہ لگانا۔ اور جب تمہارے اسوۂ حسنہ یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اعمال سے عائشہ کے بہت سارے بارے میں سکوت فرما کے اپنی فطرتِ صحیحہ کا اظہار کر دیا۔ تو کیا ابھی تک تم اللہ تعالیٰ کا منشا نہیں سمجھتے۔ جس نے کمالِ عدل و انصاف سے قول کے بارے میں تامل فیصلہ فرمادیا لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْجَهْلَ بِالسُّؤْمَنِ الْقَوْلِ إِلَّا مَنِ ظَلِمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا۔

دفعہ ۱۰

پس اگر تم چاہتے ہو کہ مفتی کی حیثیت میں ہو کر فتوے کے طور پر یہودیوں کو ملزم گردانو۔ تو پہلے اپنا عقیدہ مافوق الفطرت کو قوانین کی حدود کے اندر اندر لاکر بھیج یا وار بند کہو۔ کہ ہاں ہاں حضرت مریم علیہا السلام کا حل اپنے خاوند جائز سے ہوا تھا۔ لیکن یہودی بے ہبوطِ ظالمانہ طور پر حضرت مریم علیہا السلام پر بیجا طوفان باندھتے تھے۔ حالانکہ ایسا کہنے کے بارے میں ان کے پاس کوئی شہادت نہ تھی۔ محض جھوٹ اور افتراء کے طور پر وہ ایسا کرتے تھے۔ اور دل میں جانتے تھے کہ ہمارے پاس کوئی شہادت وغیرہ تو ہے نہیں۔ لہذا تم کو بھی اور تمہارے خدا کو بھی ان کے اس جھوٹ کی پاداش میں جو خبیث بد باطن آدمی کے اندر سے نکلا کرتا ہے یہودیوں کو مغضوب ٹھہرانے کا حق یہی سچ سچ ہے۔

دفعہ ۱۱

تیسری آیت شریفہ جو اس عقیدے پر براہِ راست روشنی ڈالتی ہے وہ سورۃ تحریم پارہ تبارک الذی ۲۹ رکوع کی آخری آیت شریفہ ہے
وَمَزِيَمَ أَسْبَتَ عَمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَوَدّعَا وَصْدًا قَتِيلًا أَلَمْ تَرَ
رَبَّهُمَا وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتْلَتَانِ

(ترجمہ) عام مسلمانوں کو عموماً اور ائمہ ازواج مطہرات اہل بیت کو خصوصاً جو حضرت خدیجہ علیہا السلام کی وفات کے بعد پیغمبر صاحب سے بیابھی گئی تھیں۔ اُن سب کو تحریم و ترغیب دلاتے کے لئے خدا تعالیٰ دو شہیدوں کو مومنہ عورتوں کی مثالیں بیان فرماتا ہے۔ ایک تو فرعون کی بیوی اور دوسری مثال عمران کی بیٹی مریم کی جنہوں نے اپنی عصمت کو پاک کاری سے محفوظ رکھا۔ تو ہم نے اُس کے پیٹ میں اپنی روح پھونک دی۔ اور اس نے اپنے پروردگار کے کلام اور اُس کی کتابوں کی تصدیق کر دی۔ (کیوں نہ ہو) وہ ہمارے فرمان بردار بندوں میں سے تھیں۔

یہ ایک آیت ہے۔ جو کہ اسرارِ الہی سے بھری ہوئی ہے۔ اور اسی کی تفسیر کی تکمیل کے لئے ہم نے ایک مبسوط اور ضخیم کتاب تیار کی ہے۔ اور یہاں اس کی تفسیر کا مختصر بیان کیا جاتا ہے۔ اِس لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ مجھے اس بارے میں کامل توفیق بخشے۔ آمین :-

دفعہ ۱۲

دفعہ ہو کہ اِس آیت شریفہ میں اس قدر اسرارِ الہی بھرے ہوئے

ہیں۔ جن کا بیان احاطہ تحریر سے باہر ہے۔ یہاں صرف ضرورت کے مطابق کچھ
تھوڑا سا عرض کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس آیت شریفہ میں اجمالی طور پر حضرت
مریم علیہا السلام کی ساری سوانح عمری مختصر اور جامع الفاظ میں بیان فرماتا
ہے۔ اور ساتھ ہی کل مومنوں کو تحریص دلاتا ہے۔ کہ وہ بھی مریم علیہا السلام
کی پیروی کریں۔ تاکہ ان پر بھی اللہ تعالیٰ کے انعامات نازل ہوں۔ مومنوں
کی تحریص والے فقرے کے علاوہ مریم کی ذات کی بابت اس میں حصار
باتوں کا بیان فرمایا گیا ہے۔ ایک اَخْصَنَتْ فَرَجَهَا ہے۔ دوسرے فَسَخَّطْنَا
فِيهِ مِنْ دُونِهَا ہے۔ تیسرے وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ لَهَا
وَكَاْنَتْ مِنَ الْقٰتِلِيْنَ ہے۔ اور ہم سلسلہ وار ہر ایک کا بیان کرتے ہیں۔

وقف ۱۳

اَوَّلُ اَخْصَنَتْ فَرَجَهَا ہے۔ اس جملے کے امکانی طور پر دو معنی ہو سکتے ہیں
ایک تو یہ کہ مریم ساری عمر کنواری رہی۔ دوم یہ کہ اس نے اپنے تئیں بیکاری
سے بچائے رکھا۔ اور جامع طور پر اس کے معنی یہ کئے جاتے ہیں۔ کہ اس
نے اپنے ناموس کی حفاظت کی۔ کلام اللہ شریف میں اَخْصَنَتْ كَالْفَرْجِ (مجامعت
سے مطلق پرہیز اور بیکاری سے پرہیز اور مجامعت جائز سے بہرہ ور ہونے)
دونوں کے لئے آتا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ (ملاحظہ ہو پارہ محسنات
کا شروع) (۱) وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ اَمَّا مَلَكَتْ اِيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ
وَاُحِلَّ لَكُمْ قَاوِرًا ذٰلِكَ اَنْ تَتَّبِعُوْا اٰمَوا لَكُمْ مُّحْصِنٰتٍ غَيْرَ مُسَافِحٰتٍ... الخ
اور پھر ساتھ ہی دوسری آیت شریفہ میں فرماتا ہے:-

وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ نَامَلَكَتِ
أَيْمَانَكُمْ مِنْ فِتْيِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ..... الخ

پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تمپر محصنات عورتوں سے
نکاح کرنا حرام ہے۔ یہاں پر محصنات سے مراد وہ عورتیں ہیں جو وہ سرور
کے نکاح میں آگئی ہوں۔ دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس
آدمی میں محصنات عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے کا مقدر نہ ہو۔ وہ یہاں
پر محصنات سے مراد آزاد عورتیں ہیں۔ جو کسی کی لونڈیاں نہ ہوں۔ اور
نہ کسی کے نکاح میں ہوں۔ خواہ کنواری ہوں خواہ بیوہ۔ بہر حال آیت
مذکورہ بالا میں جو احصنت فرجہا کافقرہ ہے۔ اس سے صرف اسی قدر پتہ
چلتا ہے کہ مریم نے اپنے ناموس کی حفاظت کی۔ اس سے کچھ بھی پتہ نہیں
چلتا کہ آیا اس کا کوئی خاوند بھی تھا۔ یا نہیں۔

دفعہ ۱۴

دوم فَتَفْخَنَافِيهِ مِنْ دُخَانٍ ہے کہ ہم نے (اللہ تعالیٰ نے) اس کے
پیش میں نفع روح کیا۔ اس جملے کا مطلب زیادہ تر غور کے قابل ہے۔ کہ
آیا نفع روح سے کیا مراد ہے۔ اسی آیت سے بلقی جلتی آیت ایک اور مقام پر
بھی بیان فرمائی ہے۔ اس میں فَتَفْخَنَافِيهِ کی بجائے فَتَفْخَنَافِيهَا ہے۔
دیکھو پارہ ۱۷ اقتراب الناس سورة الانبیا رکوع کی سولہویں آیت۔ اور
وہ یہ ہے۔ والی احصنت فرجہا ففخنا فیہا من دُخَانٍ وَجَعَلْنَا وَاٰتِہَا اٰیۃ
لِّلْعٰلَمِیۡنَ۔ اس میں یہ لکھا ہے کہ ہم نے (اللہ تعالیٰ نے) مریم میں نفع

روح کیا۔ پیشتر اس کے کہ ہم نفخ روح کے معنی قرآن شریف کی دیگر آیات سے نکال کر دکھا دیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ انہیں آیات میں نفخ روح سے کیا مراد رکھی گئی ہے۔

سو پہلی آیت میں تو نفخ روح کو کلماتِ ربی سے اور دوسری میں انبھا (اپنے بیٹے یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام) سے تعبیر کیا گیا ہے۔ جیسا کہ تیسرے جملے میں مذکور ہے۔ اسی سے پتہ چلتا ہے کہ الفاظ کلمات اور انبھا اور روحا میں کوئی شدید مماثلت ہے۔ اور ایک دوسرے مقام پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو روح منہ اور ایک تیسرے مقام پر کلمتہ منہ کہہ کر فرمایا گیا ہے۔ اور ایک مقام پر اکٹھا دونوں کو جمع کر کے بھی فرمایا ہے ملاحظہ ہو آیت ذیل:-

يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته القا الى مريم وروح منه فامنوا بالله ورسوله ولا تقولوا لله انتم واخلوا لكم انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد له صافي السموات وما في الارض وكفى بالله وكبيرا (پارہ ۶ لا يحجب الله سورة النساء، رکوع ۲ کی آخری آیت مبارک)۔

دفعہ ۱۵

ان تینوں مقاموں پر اللہ تعالیٰ نے دراصل ایک ہی بات بیان فرمائی ہے۔ پہلے مقام پر اعلیٰ درجے کے اجمال کے ساتھ اور دوسرے مقام پر کسی قدر تشریح کے ساتھ اور تیسرے مقام پر پوری تشریح کے ساتھ۔

بیان فرمایا ہے۔ اور روحنا۔ کلمتہ۔ روح منہ سب مترادف الفاظ معلوم ہوتے ہیں۔ اور القہا الیٰ مریدہ اور فنقضا روحنا مترادف فقر سے ہیں اسی سے صاف پتہ چلتا ہے کہ مریم میں نفخ روح بذریعہ القا (الہام) ڈالا گیا تھا۔ نہ کہ بذریعہ فرجہ (پچکاری) بلکہ وہ صرف ایک کلام ربانی تھی جو اس پر نازل کی گئی۔ پھر ان تینوں مقاموں کو یکساں طور پر ملائے سے پہلی آیت کے معنی خود بخود کھل جاتے ہیں۔ یہاں کلمہ کی بجائے کلمات کا الہام ہے اور صرف کلمات پر ہی اللہ تعالیٰ نے التفہیم فرمایا۔ بلکہ اُس کے ساتھ کتبہ کا لفظ بھی بڑھا دیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ مریم پر جب الہام نازل ہوا۔ تو اس نے نہ صرف الہام الہی کی تصدیق کی بلکہ اللہ تعالیٰ کی سابقہ کتابوں کی بھی تصدیق کر دی۔ ہم اس کی تفصیل ایک اگلے مقام پر کرینگے۔ کہ وہ تصدیق کس طرز پر کی گئی تھی :-

دفعہ ۱۶

سوم۔ تیسرا جملہ وصدقہ کلمات ربنا وکتبہ کے معنی تو اوپر لکھے جا چکے ہیں۔ یہاں یہ بتایا جاتا ہے کہ اس کا چوتھے جملے سے کیا تعلق ہے۔ جس میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وکانٹ من القانتین :-

تیسرے جملے میں تو اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے کہ اس نے کلام الہی وکتب سابقہ کی تصدیق کی۔ یعنی اُس کلام کی بھی تصدیق فرمائی۔ جو کتب سابقہ میں درج تھا۔

چوتھے فقرے میں یہ درج ہے کہ وہ بڑی فرماں بردار تھی

تسل مضمون کے لحاظ سے اس کی فرماں برداری یہی تھی کہ اس نے کلام الہی کی تصدیق فرمائی۔ نہ طرف قوی طور پر بلکہ فعلی طور پر۔ کیونکہ قانت (تابع دار بندہ) اُس آدمی کو نہیں کہتے۔ جو زبانی حج خرچ سے ہی مالک کی تسلی کر دیوے۔ بلکہ اُس تابع دار بندے کو کہتے ہیں۔ جو اپنے اعمال سے ثابت کرے۔ کیسہ واقعی طور پر اپنے مالک کا فرماں بردار ہے۔

نکاح

چوتھے۔ وکانت من القننتین کا جملہ ہے۔ جو کہ ساری آیت کا خلاصہ ہے۔ جس طرح سے دوسرا جملہ پہلے کا خلاصہ ہے اور تیسرا دوسرے کا اسی طرح سے چوتھا تیسرے کا یا بالفاظ دیگر ساری آیت کا خلاصہ ہے اور اس کا مطلب یہ ہے۔ کہ مریم پر اللہ تعالیٰ کا ایک کلام الہام اُتایا ہوا تھا۔ اور صرف اس وجہ سے اُتایا ہوا تھا۔ کہ وہ اپنے ناموں کی حفاظت کرتی تھی۔ لیکن جب اُس پر وہ کلام نازل ہو گیا۔ تو پھر اس نے تابع دار بندوں کی طرح نہ صرف اُسکی کلام کی تصدیق فرمائی۔ بلکہ اُس کے ساتھ کتب سابقہ کی بھی تصدیق کر دی۔ کیوں نہ ہو۔ بڑی ہی فرماں دار بندہ تھی۔

نوٹ

اس ساری آیت کی تفصیل آگے آتی ہے۔ یہاں صرف ترجمہ پر اکتفا کیا گیا ہے۔

اس لئے اگر ان آیات سے کسی شخص کو حضرت عیسیٰ کے بلا باپ پیدا نہ ہونے کے مسئلے کی سمجھ نہ آوے۔ تو وہ گمراہ سے نہیں۔ اگلی تفصیل میں سب سمجھ کھل جاوے گا۔ ممکن ہے کہ محض اس ترجمے سے ہی کئی زیرک لوگ اصلی بات تاثر کئے ہوں گے۔ لیکن اگلی تفصیل سے سب کو پتہ لگ جاوے گا۔ کہ وہ تصدیق کیا تھی۔ وہ فرماں برداری کیا تھی۔

دفعہ ۱۰

چوتھی آیت شریفہ جو ساری بات پر روشن کی طرح روشنی ڈالتی ہے۔ وہ پارہ ۶ ا قال الم سورۃ مریم رکوع کی ساتویں آیت ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ فحملته فانتبذت به مکانا قاصیا۔ اس کے معنی یہ ہیں (اس بات کو مریم نے اٹھالیا۔ یا یوں کہو کہ اس کا حمل اسے ہو گیا۔ اور وہ حمل لیکر کہیں الگ دور کے مکان ہو بیٹھیں) وہ کیا بات تھی۔ اور اس نے کس طرح اس بات کو اٹھالیا۔ اس کا ذکر سمجھنے کے لئے ہمیں اگرچہ قرآن شریف کے متعدد مقامات کو الٹا پلٹنا پڑتا ہے۔ لیکن ہم اس جگہ مختصر طور پر لکھیں گے۔ اور ہم اس کتاب کے پڑھنے والے سے تاکید کرتے ہیں کہ وہ ساری چھپی کتاب کے تمام مضمون پر ایک نظر ڈال لیں۔ اور اگر اس کے ذہن سے سابقہ مضمون اتر چکا ہے۔ تو اسے اس طرح پڑھ لیں۔ کہ اچھی طرح یاد ہو جاوے۔ اور نہایت کم ذہن اصحاب کے حق میں بہتر ہوگا۔ کہ وہ کھوٹا کھوٹا کر کے یاد کریں۔ کئی دنوں میں مضمون پر اچھی طرح حاوی ہوں تب آگے شروع فرماویں۔ کیونکہ اب اسرار الہی کے کہلنے کا مقام ہے

اور ہمارے نمبر کی تیسری آیت کی تفصیل کا یہاں مکمل اندراج ہے۔ ہم
ناظرین کی سہولیت کے لئے اس مقام پر سورۃ مریم کے کچھ ٹکڑے کا یہاں
اندراج کرتے ہیں۔ جس میں یہ آیت شریفہ آتی ہے:-

وَإِذْ لَبِثَ الْكِتَابُ قَرِيحًا إِذِ انْتَبَدَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا فَاتَّخَذَتْ
سِنْدُوفُهُمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمُرْسَلِينَ فَمَثَلُوا لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ
بِالْحَجَرِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا قَالُوا إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ قَالَتْ لَا هَبْ لَكِ
عِلْمًا زَلِيلًا قَالَتْ إِنِّي يَكُونُ لِيَ غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا قَالُوا كَذَلِكَ
قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى سَهْلٍ وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ وَذَخِرَ مِمَّا ذُكِّرَ
فِي مَكْنَنٍ فَانْتَبَدَتْ بِهِ مَكَانًا قَرِيبًا

خدا کی قسم میں جب کبھی اس سورۃ شریف کو پڑھتا ہوں تو مجھے رقت
کے مارے غشی سی ہو جاتی ہے۔ اور میں تعجب کرتا ہوں کہ جس قوم کے
پاس یہ سورت تھی۔ اس پر اللہ تعالیٰ کا غضب کیوں نازل ہوا۔ اور وہ
آج روئے زمین پر آخستین ترین قوموں میں سے کیوں ہے:-

ایک ہندو صاحبان ہی ہیں جو ان سے اتنی نفرت کرتے ہیں
کہ کسی مسلمان کے ہاتھوں کی چھوئی ہوئی چیز کا کھانا تو درکنار پینے پاس
رکھنا بھی گوارا نہیں دیتے۔ اور کتوں کے آگے اسے ڈال دیتے
ہیں۔ اگر ان کے پانی کے گھرے کو باہر سے ایک چھوٹے سے معصوم
بچے کا (جو مسلمان کا بچہ ہو) اتفاقاً ہاتھ لگ جاوے۔ تو ان کے خیال میں
وہ گھر اسارے کا سارا ناپاک ہو جاتا ہے۔ لیکن ولایت کے بنے ہوئے

تمام عرقیات و ٹنگھرات غماغت پی جاتے ہیں۔ گویا مسلمانوں کے سوا دیگر اقوام سے انہیں نفرت نہیں ہے۔

بعض ایسے بھی ہیں جو غیر قوموں کے ساتھ کپڑا چھونے سے فی الفور کپڑوں سمیت پانی میں نہانے کے لئے کود پڑتے ہیں۔ خواہ کڑکڑتا جاڑا ہو۔ ایسا کرنے میں ان کو نہ نو نیا سے ڈر۔ غلامی سے ہراس۔ نہ لقوے کا خوف۔ نہ رعشہ کا فکر لیکن غیر قوموں کے ساتھ لباسی تماس بھی ممنوع ہے۔ اور پھر طرفہ یہ ہے کہ کھانے پینے کے مٹائیں تو نفرت و حقارت کا اظہار کرتے ہیں۔ لیکن فاحشہ زانیہ مثلاً کچنیوں وغیرہ عورتوں کے ساتھ تقاربت کر کے سوزاک و آتشک خرید لیتے ہیں۔ اور انہیں کوئی مطعون نہیں کرتا۔ اگلا ہا۔ اہو ہو ہو :-

بلکہ بعض ان میں سے نیوگ کے بھی حامی ہیں۔ اور کیا معلوم کہ نیوگن تندرست ہو۔ یا بیمار۔ کئی صاحبان ایسی عورتوں سے نیوگ کر کے بھی سوزاک و آتشک خرید لیتے ہیں۔ اور پھر بھی اس سے باز نہیں آتے۔ الغرض غیر قوموں کی طرف سے مسلمانوں کی کوئی عزت نہیں۔ اور یہ بچاڑے سب کی عزت کرتے ہیں۔ ان کے ہاتھوں کا پکا ہوا تو درکنار کئی بچاڑے ان کا جو کھا بھی کھا لیتے ہیں۔ اور اس بے عزتی کے علاوہ تمام بہان کی قوموں سے بڑھکر ان میں فقیروں۔ ناداروں۔ اوباشوں۔ بد معاشوں۔ جاہلوں۔ بے کاروں۔ مسخروں۔ حاسدوں۔ غافلوں۔ کمزوروں۔ بیماروں اور بے پرواؤں کی سب سے بڑھکر کثرت ہے۔

اور عیسائی صاحبان تو پرانی عیسے پرستی کو چھوڑ کر توحید کی طرف مدّت سے آگئے ہوئے ہیں۔ جیسا کہ پروٹیسٹنٹ۔ پرہسیٹیرین۔ کوئیکر۔ یونیٹریں وغیرہ کے فرقوں سے ظاہر ہے۔ بلکہ ان کی دیکھا دیکھی ہندو صاحبان بھی ایک حد تک اس سے متاثر ہو کر توحید کی طرف آگئے ہیں۔ جیسا کہ آریہ سماج۔ برہموسماج..... کے مختلف فرقوں سے ظاہر ہے۔ لیکن مسلمان لوگ توحید سے بیزار ہو ہو کر طرح طرح کی مخفی و مخفی بت پرستی۔ قبر پرستی یا نحوہ ساختہ پیر پرستی کی طرف آگئے ہیں۔ دیگر اقوام کے مذہبی سنٹر تو ایک یا دو حد تک ہیں۔ اور نام کو مسلمانوں کا قدیمی مذہبی سنٹر بھی ایک ہی ہے یعنی مکہ شریف اور مدینہ شریف صرف زیارت گاہیں ہیں تاکہ شہیدوں کے مزار دیکھ کر ان کی شہادت کا یقین ہو۔ لیکن عملی طور پر ان کے مذہبی مرکز ہزاروں ہیں۔ اگر عملی طور پر ان ہزاروں مرکزوں کا مجموعی مرکز بالاتفاق مکہ شریف ہی ہو۔ تو کوئی سرج کی بات نہیں۔ لیکن رونا تو اس بات کا ہے کہ مسلمانوں کے ان تمام مرکزوں کا باہمی ایسا اتفاق ہے۔ گویا ان کی کتابیں بالکل ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ اور اس بات کا لازمی نتیجہ یہ ہوا ہے کہ مرکزی کتاب یعنی قرآن کریم کی عظمت کسی فرقے کے دل میں بھی نہیں۔ اور اگر کسی فرقے میں قرآن کریم کی عظمت کا خیال ہے بھی۔ تو اس کے مطالعہ میں صرف وہی آیات ہیں۔ جن سے جلی یا خفی طور پر اس کے اپنے خاص فرقے کے مختص اصول اور اس کی مختص

تعلیم کا اظہار ہوتا ہو۔ گویا ایک دوسرے فرقتے پر نیش زنی کرنے کے لئے اس نے وہ آیات یاد کی ہوئی ہیں۔ حالانکہ انسانی قوائے کی تربیت کے لئے سارے قرآن شریف کا مطالعہ اور عمل بہیت مجموعی ضروری ہے۔ اور قرآن شریف کے بعض حصوں پر عمل کرنے اور بعض پر عمل نہ کرنے سے جو نتیجہ ملتا ہے۔ اس کا حال منکروں سے بھی بدتر ہوتا ہے۔ جیسا کہ تقاریر بڑے زور شور سے فرماتا ہے کہ ایسا کرنے سے آخرت قحط کنار۔ دنیا میں ہی رسوائی ملتی ہے۔

ملاحظہ ہو آیت ذیل۔ پارہ الم سورۃ البقرہ کو بغیر آیات ذیل۔

أَفَقُومُونَ بَعْضَ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أشدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ

ا تو کیا کتاب الہی کی بعض باتوں کو مانتے ہو اور بعض کو نہیں مانتے۔ تو جو لوگ تم میں سے ایسا کریں گے۔ اس کے سوا اس کا اور کیا بدلہ ہو سکتا ہے کہ دنیا کی زندگی میں ان کی رسوائی ہو۔ اور آخر کار، قیامت کے دن بڑے ہی سخت عذاب کی طرف لوٹا دیئے جائیں۔

مسلمانوں کی اس زبردست غفلت کا یہ ایک لازمی نتیجہ ہوا ہے کہ اول اول ان میں ہزاروں آدمی اس قسم کے پیدا ہو گئے ہیں جو گناہوں کے کرنے میں گویا ایک حد تک دلیر اور بعد ازاں مجبور ہو گئے ہیں۔ اور ان میں سے بعض چاہتے بھی ہیں کہ کاش انکو نیک عملوں کے بجالانے کی توفیق ملے۔ لیکن اس بات پر انہیں اقتدار نہیں ملتا۔ ایسے لوگوں کی تندر

سینکڑوں تک نہیں۔ بلکہ ہزاروں تک ہے۔ ایسے ہی لوگ بیکس ہیں اور ان کی آپیں اب آسمان تک پہنچ چکی ہیں۔ اور قریب ہے۔ کہ آسمان کھٹ جائے۔

بات دور نکل گئی ہے۔ لیکن ہم اس سورۃ شریف کی تفسیر لکھنے سے پہلے اس امر کا اظہار ضروری سمجھتے ہیں۔ کہ بعض لوگ اس روشنی علم و ہنر و فضل و کمال کے زمانے میں بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بلایا پ پیدا ہونے کو فخریہ بیان فرماتا کرتے ہیں۔ اور بعض صحیح مسئلے کی اشاعت کو غیر ضروری خیال فرماتے ہیں۔ حالانکہ قرآن شریف میں اس عقیدے کے لازمی نتیجہ کو ایسے خوفناک نظارے میں بیان فرمایا گیا ہے جس سے بڑھ کر کوئی نظارہ زیادہ خوفناک نہیں ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
 وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا لَقَدْ حِشَّمْتُمْ شَيْئًا اِذَا تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا اَنْ دَعَوُا لِلرَّحْمٰنِ وَلَدًا وَهَٰذَا بَعْدُ لِلرَّحْمٰنِ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا اِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِلَّا اِلَى الرَّحْمٰنِ عَبْدًا لَقَدْ اَخْصٰهُمْ وَعَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا وَّكَلَّمَهُمْ اَنْبِيَآءُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَمَا ذَاكَ

(سورۃ مریم پارہ الم ۱۶ ر کو پانچ کی آیات ۶ تا ۱۲)

یہ مکر ابھی سورہ مریم کے آخری حصے میں ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ کہ میں ان غلط عقیدہ رکھنے والوں کو گن بھی رہا ہوں۔ اور پھر فرمایا۔ کہ ممکن ہے کہ اس غلط عقیدے کے رکھنے سے آسمان کھٹ جاوے۔ اور زمین شق ہو جائے

اور پہاڑ ریزے ریزے ہو کر گر پڑیں۔

پھر تعجب ہے کہ بعض اکابران مذہب کمال بے پروائی اور کمال بے باکی اور ناخدا ترسی سے یہ فرماتے چلے جاتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کو بلا باپ مانتے ہیں ہرج ہی کیا ہے۔ اور انہیں خبر ہی نہیں کہ اسی عقیدے کو غلط طور پر ماننے سے مسلمانوں میں تاریکی چھا گئی ہے۔ اور ان کی الہامی کتاب کی ترویج و اشاعت کا دروازہ بالکل مسدود ہو کر مسلمان غضب و ادبار کے نیچے آ گئے ہیں۔ اور اب وہ ہمیں نہیں گزرتا کہ آیا مسلمان کبھی اس تاریکی میں سے نکلیں گے بھی یا نہیں۔ یا اسی میں ہلاک ہو کر دنیا کے صفحے سے معدوم و مفقود ہو جائیں گے۔

مسلمانوں میں ہزار ہا فروعی اختلاف ہوں تو ہوں۔ لیکن اللہ تعالیٰ کا منشا یہ نہیں ہے کہ اس مسئلے کے بار میں کسی کا آپس میں باہمی اختلاف ہو۔ کیونکہ یہ وہ عقیدہ ہے جس کے معتقدوں کی گنتی کرنے کا اللہ تعالیٰ نے خاص طور پر ذکر فرمایا ہے۔ اور ان میں سے ایک ایک کی حاضری اور جواب طلبی کا (قیامت کے دن میں) یہاں ذکر ہے۔ اور اس کے علاوہ اس غلط عقیدے کے اثر کا نظارہ ایسا خوفناک فرمایا ہے کہ اس ٹکڑے کے مضمون کے سننے سے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ ہم اس جگہ ناظرین کی توجہ کے کھینچنے کے لئے ان کی سہولیت کی خاطر گزشتہ آیات کا ترجمہ بھی درج کر دیتے ہیں:-

ترجمہ ۱- اور بعض لوگ قائل ہیں کہ (خدا سے) رحمٰن بیکار کھتا ہے (اسے پیغمبران

سے کہو کہ بچہ تم ایسی بڑی سخت بات (اپنی طرف سے گھر کر) لائے جس کی وجہ سے عجب نہیں۔ کہ آسمان پھٹ پڑیں کہ لوگوں نے (خدا نے) رحمن کے لئے بیٹا قرار دیا۔ حالانکہ (خدا نے) رحمن کو نمایاں ہی نہیں۔ کہ وہ کسی کو اپنا بیٹا بنائے جتنی مخلوقات آسمانوں اور زمین میں ہے۔ سب ہی تو (قیامت کے دن) اُخدا رحمن کے آگے اس کے غلام جو حاضر ہوں گے۔ خدا نے انکو اپنی قدرت کے احاطے میں گھیر رکھا ہے۔ اور اس حق کو گن بھی رکھا ہے۔ اور یہ سب قیامت کے دن اکیلے کھڑے کی حضور میں داخل ہوں گے۔ انتہی

اور پھر دوسری بات یہ ہے کہ لوگوں کے غلط عقیدے کا ذکر سورۃ مریم میں نہ ایک دفعہ بلکہ دو دفعہ فرمایا گیا ہے۔ ایک تو یہی نکرۃ ہے۔ جو اوپر مع ترجمہ درج کیا گیا ہے۔ اور جو سورت شریفہ کے آخری حصے میں ہے۔ اور جس کا ذکر سورۃ مریم کے تمام بیان کردہ انبیاء کے تذکرے کے بعد کیا گیا ہے۔ اور دو سرا خاص حضرت مریم علیہا السلام و حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تذکرے کے ساتھ کیا گیا ہے۔ اس دوہرے بیان سے دو باتیں صاف طور پر ثابت ہوتی ہیں۔ ایک یہ۔ کہ اول تو یہ مسئلہ بڑا ہی ضروری اور اہم مسئلہ ہے اور دوسرے یہ کہ آخری ذکر کا اشارہ محض حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کی ذات پر خاص طور پر چسپان سمجھنا چاہئے۔ نہ کہ کسی اور کی ذات پر۔ جیسا کہ فرمایا۔ ذلک عیسیٰ ابن مریم قول الحق الذی فیہ یمتوون ۵ ما کان اللہ ان یتخذ من ولد یسجد ۶ اذ اقصیٰ امرا فاما یقول لہ کن فیکون سورۃ مریم پارہ ۱۶ اقال الم رکوع آیات ۱۹-۲۰۔ جس کا ترجمہ یہ ہے

کہ (اے پیغمبر) یہ ہے عیسیٰ ابن مریم (کی حقیقت) سچی سچی بات۔
 جس میں لوگ جھگڑا کرتے ہیں۔ خدا کو شایان نہیں کہ وہ کسی کو بیٹا
 بنائے۔ وہ پاک (ذات) ہے۔ جب وہ کسی کام کا کرنا ٹھان لیتا ہے۔ تو
 اس کو اتنا ہی فرمادیتا ہے۔ کہ ہو اور وہ ہو جاتا ہے۔
 الغرض یہ ایک ضمنی بیان تھا۔ جو اس سورت کے اس ٹکڑے کو
 پڑھ کر جس میں حضرت مریم علیہا السلام پر نزول روح ہونے کا ذکر
 ہے۔ دل میں رقت پیدا ہونے کی وجہ سے درج کر دیا گیا ہے۔ اگر کسی
 صاحب کو ناگوار گزرے۔ تو وہ خاکسار کو معاف فرماوے۔ اب میں اس
 ٹکڑے کی تفسیر شروع کرتا ہوں۔

دفعہ ۱۹

قبل اس کے کہ میں ان آیات کا جس میں مریم کا تذکرہ تفصیلی
 طور پر درج ہے۔ ذکر کروں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ کہ میں ان آیات
 کی تفسیر سناؤں۔ جس میں اس تذکرے کو اجمالی طور پر فرمایا گیا ہے
 اللہ تعالیٰ کی قرآن شریف میں یہ ایک پراسرار اور حکمت سے
 بھری ہوئی سنت ہے۔ کہ وہ ایک بات کو پہلے بطور تمہید پھر بطور
 اجمال اور پھر بطور تفصیل بیان فرماتا ہے۔ جیسا کہ تمام کلام اللہ شریف
 کے ابتدا میں سورۃ فاتحہ ہے جس میں تمام اجمالی بیان ہے۔ اور پھر
 سورۃ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے جو کہ سورۃ فاتحہ اور ہر ایک
 سورت کی تمہید ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی یہ سنت جو اس نے اپنے کلام مقدس

میں ظاہر فرمائی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ہر ایک فعل میں پائی جاتی ہے۔ جس کو ہم صحیفہ فطرت میں جو ہر وعرض دونوں میں نہایت وضاحت و صراحت سے دیکھتے ہیں۔ مثلاً (اوی چیزوں کے فعل بالیدگی کو دیکھو۔) ایک بڑے درخت کو لو کہ اس وقت اُس میں کس طرح تنا۔ اور ٹہنیاں۔ شاخیں پتے۔ پھول پھل وغیرہ پیچ ہو گئے ہیں۔ لیکن کیا سب چیزیں اُس میں ابتدا ہی سے اسی ہیئت موجود ہیں موجود سطحیں نہیں ہرگز نہیں) بلکہ ابتدا میں یہ کیسے چھوٹا سا بیج تھا۔ جو زمین میں پوسٹ ہو کر دو حصوں اور دو سے چار حصوں وغیرہ میں بٹ گیا۔ پھر ایک وقت ایسا آیا۔ کہ اس میں ایک نرم تپا لپٹا لپٹا یا نکل آیا۔ پھر ہوتے ہوتے اُس کی شاخیں نکلتی آئیں۔ شاخیں بڑھتے بڑھتے ایک موٹا تنابگیا۔ اور پھر وقت پر اس میں پھول۔ پھل بھی نکل آئے۔

ایسا ہی کسی کیفیت (عرض) کی بالیدگی کو لو۔ کہ کس طرح چھوٹا بچہ جب کلام کرنا سیکھتا ہے۔ تو حروفِ حلقی میں سے النسیاہ کی آوازیں نکالتا ہے۔ حروفِ شفقی میں سے صرف ب یا م کی آوازیں نکالتا سیکھتا ہے۔ اور وسطی میں سے صرف چند حروف مثلاً ل۔ ر۔ و کی آوازیں نکالتا ہے۔ اور پھر جوں جوں بڑا ہوتا ہے۔ باقی حروف کی آوازیں نکالنا بھی سیکھ جاتا ہے۔

اسی طرح بچے کے معلومات کا حساب ہے۔ پہلے وہ گھر کی تمام چیزوں سے واقفیت حاصل کرتا ہے۔ پھر محلے کی چیزوں سے۔ اور

پھر سارے شہر کی چیزوں سے :-
یہی حال بچے کی زبان دانی سیکھنے کا ہے۔ پہلے پہلے چند حروف
نذا کو سیکھتا ہے۔ پھر چند اسماء اور افعال کو۔ صفات اور رواط کا استعمال
اس کو بعد میں آتا ہے :-

وقفہ ۳

آج کل کے ماہرین طریقہ تعلیم بچوں کی اس تدریجی لیکن مجموعی
بالیدگی۔ ترقی۔ نشوونما سے عافل نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے یہی سنت
کلام اللہ شریف میں برتی ہے۔ سب سے پہلے تمہیدی طور پر بسم اللہ
الرحمن الرحیم ہے جو سارے قرآن شریف کی تمہید ہے۔ پھر اس کے بعد
سورۃ فاتحہ ہے۔ جو سارے قرآن شریف کا خلاصہ ہے :-
پھر سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ بقرہ ہے۔ اور جیسا کہ سورۃ فاتحہ
میں اللہ تعالیٰ کی حمد کے بعد اس کی چار صفات ثبوتیہ (رب العالمین -
الرحمن - الرحیم - مالک یوم الدین) اور اس سے بعد اس کے حضور میں دعا
اور اس کے پاک بندوں کی معیت اور پیرو گمراہ بندوں سے علیحدگی
کا اظہار کرنے کی التجا مانگی گئی ہے۔ اسی طرح سورۃ بقرہ میں اول تین
رکوعوں میں ان تینوں قسموں کے آدمیوں (منعم علیہ - مغضوب - اور
ضالین) کا حضور اقصیٰ وضعی ذکر فرمایا ہے۔ اور پھر چوتھے رکوع میں
آدم علیہ السلام کا ذکر شروع کر کے اس میں ملائکہ اور انبیاء کا ذکر
بھی کروایا گیا ہے۔ جن میں سے آدم تو معین میں کے گروہ کا ایک فرد

ہے۔ ملائکہ ضالین کے فرقہ میں سے ہیں۔ جو آدم سے برتری کا اظہار کرتے ہیں۔ لیکن بعد از آن سر تسلیم خم کر کے منعم علیہ گروہ میں سے بن جاتے ہیں۔ اور شیطان فرقہ مفضوبین میں سے ایک فرد ہے:-

پھر پانچویں رکوع میں بنی اسرائیل یہودیوں کا ذکر شروع ہو جاتا ہے۔ جو مفضوب صحیحہ فرقے میں سے ہیں۔ اور ساتھ ساتھ منعم علیہ گروہ کا بھی ذکر آتا جاتا ہے۔

چھٹے شروع میں بنی اسرائیل عیسائیوں کا جو ضالین میں سے ہیں۔ اور چھٹے کے اخیر اور ساتویں کے شروع میں یہودیوں اور عیسائیوں کے آباد اجداد کا بہیئت مجموعی ذکر فرماتا ہے۔

اور پھر آٹھویں میں یہودیوں۔ عیسائیوں۔ صابیوں۔ اور مومنوں کا بہیئت مجموعی ذکر فرماتا ہے۔ اس کے بعد باقی ماندہ رکوعوں میں بڑھاتے بڑھاتے خاص خاص پیغمبروں اور روح امین کا مختصر سا تذکرہ آتا جاتا ہے جو کہ منعم علیہ گروہ میں سے ہیں۔ اور ان کے تابعین و منکرین اور ان کے انجاموں کا حال بھی سننا سننا کر اسلام کے تمدن کے آداب سکھاتا ہے۔ جس میں اسلام کے تمام ارکان کا ذکر ہو جاتا ہے۔ نماز۔ روزے۔ حج۔ صدقہ۔ زکوٰۃ۔ احسان اور بیع دبا کے مسائل بھی تمام کے تمام اس سورت میں بیان فرما جاتا ہے۔ اور ہر ایک عبادت کی تہ میں حقیقت و منشا اے ایزدی کو بھی بتا جاتا ہے۔ جس کے بغیر کوئی عبادت عبادت نہیں کہلا سکتی۔ مثلاً روزوں کے بیان میں فرماتا ہے:-

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا
مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِإِلَافَةٍ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ (سورۃ بقرہ رکوع کی آخری
آیت) جس کا خلاصہ یہ ہے۔ کہ تم ایک دوسرے کا مال ناجائز طور پر نہ کھاؤ
گویا روزوں کے احکام کی یہ ایک علت غائی ہے۔ اسی طرح اس سورت
میں نماز کے بارے میں اتنا فرمایا ہے۔ فَادْعُوْنِیْ اَذْكُرْکُمْ وَتَشْكُرُوْنِیْ وَلَا
تُكْفِرُوْنِ (رکوع کی آخری آیت) جس کا خلاصہ یہ ہے۔ کہ تم میں خدا کا
شکر کرنے کا کثرت سے چرچا ہونا چاہئے۔ تکریم اور ذکر بھی درگاہ ایزدی
میں ہوتا رہے۔ اور پھر حج کے بارے میں ضمنی طور پر فرمایا۔
لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّنْ رَبِّکُمْ ۝

(رکوع کی دوسری آیت) جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حج کے ساتھ غریب لوگ
تجارت کے ذریعے سے روپیہ کما سکتے ہیں۔ اور پھر فرمایا
وَتَقْوُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْا اَنَّکُمْ اِلَیْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝

(رکوع کی ساتویں یعنی درمیانی آیت) جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حج سے تم
کو تقویٰ کا سبق لینا چاہئے۔ اور روز قیامت کے حشر پر ایمان لانا چاہئے
جیسا کہ تم حج کے روز یہاں لوگوں کا ہجوم اور نفسی نفسی کا شور دیکھتے اور
سننے ہو۔ اور پھر اسی مضمون کو رکوع کے آخر میں دہرایا۔ (وَالِی اللّٰهُ تَجْزِی
الْاُمُوْد) سب کاموں کا انتہا اللہ پر ہی ہے :-

وَقُوْا

پھر تمام ظاہری عبادات کا خلاصہ آگے چل کر پوں فرمایا۔

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوْا وُجُوْهُكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتٰبِ وَالنَّبِيِّنَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتٰمَىٰ وَالْمَسْكِيْنَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّآئِلِيْنَ وَفِي الرِّقَابِ
وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَ
الصَّابِرِيْنَ فِي الْبَآسَاءِ وَالضَّرَآءِ وَحِينَ الْيَأْسِ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا
أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

جس کا قدامہ یہ ہے کہ رسم پرستی کے طور پر شریعت کے احکام نہ بجالاؤ۔
بلکہ خدا پر ایمان رکھو۔ اور اس کی محبت میں خدا کی مخلوق کے ساتھ عدل و انصاف
اور زیادہ تر رحم و احسان کے ساتھ گزارہ کرو۔ اور مہائب کے آتے وقت خداوند سے
پیار کرنا نہ چھوڑ دو۔ بلکہ بدستور اس کے احکام بجالاؤ۔ اور ایسے ہی لوگ متقی
کہلانے کے مستحق ہیں۔ (سورۃ بقرہ پارہ ۲ رکوع ۱ کی پہلی آیت)
اور پھر اسی سورت شریف میں بھی مسئلہ زیر بحث کو بھی کافی تفصیل
کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا سُبْحٰنَہٗ ؕ بَلْ لَّہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَلَا فِی الْاَرْضِ کُلٌّ لَّہٗ قَانِتُوْنَ ۝۱۷
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَاِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاِنَّمَا یَقُوْلُ لَہٗ کُنْ فَاَیْکُوْنُ ۝۱۸
پارہ اول الم سورۃ بقرہ رکوع ۱ کی چوتھی و پانچویں آیات

وَقَدْ

گویا جس طرح سورہ فاتحہ سارے قرآن شریف کا لب لباب
ہے۔ اسی طرح سورۃ بقرہ بھی زیادہ تفصیل کے ساتھ قرآن شریف کا

خلاصہ ہے۔ اور دونوں میں خدا کا ولد (بیٹا) ماننے والوں سے اجتناب کی ہدایت ہے۔ ہاں سورۃ بقرہ میں تو صاف لکھا ہوا ہے۔ اور سورۃ فاتحہ میں اجمال کے ساتھ ایسے لوگوں کو ضالین کا خطاب دیکر ان سے اجتناب کی دعوائے نکلنے کا ارشاد فرمایا گیا ہے۔ جیسا کہ فرمایا (عَنِ الْقَصُوفِ عَلَيْهِمْ وَالضَّالِّينَ) اور پھر جس طرح سورۃ بقرہ میں بہت ہی مجموعی قرآن کا خلاصہ بیان فرمایا گیا ہے اسی طرح باقی تمام سورتوں میں قرآن شریف کا خلاصہ بیان فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ تیسری سورۃ آل عمران میں بھی تقریباً حالات مذکور ہیں۔ جو سورۃ بقرہ میں ہیں۔ صرف اتنا امتیاز ہے۔ کہ سورۃ بقرہ میں یہودیوں کا ذکر زیادہ ہے۔ اور سورۃ آل عمران میں عیسائیوں کا۔ چنانچہ سنیہ زیر بحث کی تفصیل سورۃ آل عمران میں بہت زیادہ ہے۔ اور یہ وہی بیان ہے۔ جس کو ہم نے لکھا ہے۔ کہ سورۃ مریم کے ٹکڑے کا اجمالی بیان ہے۔ اور جس کی تشریح ہم سورۃ مریم کے ٹکڑے کی تشریح سے پہلے کرنا چاہتے ہیں۔ اور وہ یہ ہے

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ يٰمَرْيَمُ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰكِ وَطَهَّرَكِ وَظَهَّرَكِ عَلٰٓى نَسَاۤءِ الْعٰلَمِيْنَ ۝ يٰمَرْيَمُ اقْنُصِيْ لِرَبِّكِ وَاسْجُدِيْ وَارْكَعِيْ مَعَ الرَّاكِعِيْنَ ۝ ذٰلِكَ مِنْ اَنْۢبَاِ الْغَيْۢبِ نُوۡحِيۡهِ اِلَيْكَ ۖ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يُلَقَّوۡنَ اَقْلَامَهُمْ اَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ۚ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يَخْتَصِمُوۡنَ ۚ اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ يٰمَرْيَمُ إِنَّ اللّٰهَ يَبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اِنَّهُمُ الْمُسَبِّحُۢنَ عِيسٰى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيۡهًا فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِيۡنَ ۚ وَكَلِمَۃُ النَّاسِ فِى الْمُهْدِ وَكَرِهْلَاۤءُ مِنَ الصّٰلِحِيۡنَ ۚ قَالَتُ رَبِّ اَنۢى يَكُوۡنُ لِيْ وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِيۡ بَشَرًا ۚ قَالَ كَذٰلِكَ اَللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ ۚ اِذَا قَضٰۤىۡ اَمْرًا اَفَاۡنَمَا يَقُوۡلُ لَهُ كُنْ فَيَكُوۡنُ ۝

وقف ۲۳

اور پھر جن اصولوں کے مطابق اللہ تعالیٰ اس ذکر کو مومنوں تک پہنچانا چاہتا ہے۔ وہ اگرچہ کئی ہیں۔ اور ان سب کا ذکر اسی سورت شریف کے عین شروع میں ہی کیا گیا ہے۔ اور جن کے سننے سے مشتاقانِ کلام الہی کو وجد پر وجد آئے ہیں۔ جیسا کہ فرمایا۔
 هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْاَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

(سورة الرحمن رکوع اول کی پانچویں آیت)

جس کے تذکرے سے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدنی (مدینہ کی) زندگی کو جس میں آپ ایک زبردست جہاد کے لئے تیار کئے جا رہے تھے۔ ایک اُس بچے سے مشابہت دی ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے ایک رحم میں پرورش پا رہا ہے۔ اور جس کی کامیابی کا وعدہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات (عزیز حکیم) سے ظاہر فرما رہا ہے۔ (عزیز غالب کے معنی رکھتا ہے) اور پھر آگے چل کر تمثیلی طور پر حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادتوں کا ذکر اس غرض سے فرماتا ہے۔ تاکہ پیغمبر خدا کو تسلی ہو۔ کہ جب طرح حضرت زکریا علیہ السلام اور حضرت مریم علیہما السلام کے گھروں میں باوجود ناامیدی کے اولاد ہو گئی۔ اور وہ اپنی اپنی مرادوں میں کامیاب ہو گئے۔ اسی طرح پیغمبر خدا بھی ایک نہ ایک دن کفارِ مکہ پر غالب آکر کامیاب ہو جائیگا۔ اللہ تعالیٰ اس تسلی کا ذکر یوں فرماتا ہے اور جو کہ ہماری پیماں کردہ آیات کی تفسیری

(آیت ہے)

ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَهْمُكُمْ أَيُّهُمْ
يَكْفُلُ مَرْثِيَهُمْ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۝

جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اے پیغمبر یہ غیب کی خبریں ہیں جو ہم تم کو
وحی کے ذریعہ سے پہنچاتے ہیں (ط) اور اے پیغمبر سن نہ تو تم اس وقت
اُن کے پاس (و عویداران سرپرستی صریح کے پاس) موجود تھے۔ جب کہ
وہ لوگ اپنے قلم ندری میں ڈال رہے تھے کہ کون ہے جو مرثیم کا
سرپرست بنے۔ اور نہ تم اس وقت اُن کے پاس موجود تھے۔ جبکہ وہ
آپس میں جھگڑ رہے تھے۔ انتہی

دفعہ ۲۴

اس جگہ بعض لوگوں کو دھوکا لگا ہوا ہے۔ کہ گویا خدا تعالیٰ
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے مورد وحی بنانے کا یہ ایک ثبوت
دینا چاہتا ہے۔ کہ چونکہ محمد صاحب کے دامن مبارک سے لوگ سابقہ
نبیوں کے اذکار سنتے ہیں۔ حالانکہ حضرت محمد صاحب اُمّی میں۔ اس
لئے ثابت ہوا کہ حضرت مورد وحی الہی ہیں جو غیب کی خبریں سناتے
میں۔ یہ ثبوت مومنوں کے لئے باعث خوشنودی ہو۔ تو ہو۔ لیکن
موجودہ زمانے کے معترضین کی تسلی نہیں کر سکتا۔ جیسا کہ کئی عیسائی
صاحبان نے اپنی مختلف کتابوں میں اس امر اظہار بھی کیا ہے۔ اور
اس کا اظہار بڑے فخر سے کیا کرتے ہیں۔ اور کہا کرتے ہیں کہ مسلمانوں

کا علم کلام کیسا کچا علم ہے۔ بھلا کہیں یہ بھی ممکن ہے۔ کہ جس کے قرب و جوار میں عیسائی رہتے ہوں۔ یہودی رہتے ہوں۔ اُس کے رشتہ دار تورات اور انجیل کے فاضل ہوں۔ اور نہ صرف اصلی انجیلوں کا اُسے علم ہو۔ بلکہ جعلی انجیلوں کا بھی اور اُن کی مختلف تفسیروں اور روایتوں بھی اُس کو علم ہو۔ اور وہ تورات اور انجیل کے فضائل و اذکار کو سنتا بھی ہو۔ اور اُس کے کان بھی ہوں (گو پڑھنے والی آنکھیں نہ ہوں) اور پھر انجیلی یا توراتیہ ذکر کے اندراج یا تذکرے کے ساتھ ہی مناوی کر رہا ہو۔ کہ دیکھو۔ حضرت زکریا اور حضرت مریم کی باتیں میں تم کو سنا رہا ہوں۔ اور میں اُن کے زمانے میں اُن کے درمیان موجود نہ تھا۔ پس ایمان لاؤ۔ کہ میں صاحب وحی ہوں۔“

کیا انرا اس بات کے تذکرے سے وہ شخص اپنے آپ کو صاحب وحی کہلانے کا حقدار ہو سکتا ہے۔ اور کیا اس بات کو اپنے صاحب وحی ہونے کے ثبوت پیش کر سکتا ہے۔ جس حال میں کہ ممکن ہے کہ اُس نے گرد و راج سے یہ خبریں سن لی ہوں۔

وقفہ ۳

یہ اعتراض ایک مد تک صحیح ہے۔ لیکن کامل طور پر صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ کلام اللہ شریف میں بعض واقعات ایسے بھی درج ہیں۔ جن کا سراغ پرانی کتابوں میں کہیں نہیں ملتا۔ اور نہ صرف اصلی اور صحیح کتابوں میں ہی نہیں ملتا۔ بلکہ تورات و انجیل شریف کے جعلی

صحیفوں میں بھی ان کا پتہ نہیں ملتا۔ اور صرف جعلی صحیفوں میں ہی نہیں
 ملتا۔ بلکہ قدیم روایتوں میں جو زبان زوغلانی ہو کرتی ہیں۔ ان میں بھی
 نہیں ملتا۔ اس لئے اس پہلو سے پڑھتے وقت بھی ایک حد تک غیب
 صاحب حضرت محمد صاحب صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ہنرِ غیب
 کے تھے۔ گو من کل الوجوہ غیب نہ ماننے جاسکیں۔ مگر حال یہ اعتراض
 ایک حد تک صحیح ہے۔ لیکن ہم ان اعتراضات اٹھانے والے عیسائی
 صاحبان کی خدمت میں باوہد گزارش کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو
 اس طرزِ استدلال کا بھی ذکر کرتا ہے۔ لیکن اس پر انھیں نہیں
 رکھنا چاہتا۔ اور اسی لئے ذلک من انباء الغیب نوحيہ الیک
 کے ٹکڑے کے بعد آیت کے اندر ہی وقف ہے۔ جس بات پر اور جس
 طرزِ استدلال پر اللہ تعالیٰ انھیں رکھنا چاہتا ہے۔ اور جو اس کا اصلی
 مقصود ہے وہ تمثیلی پیشگوئی ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ
 کو یا تمثیلی طور پر سمجھا رہا ہے۔ کہ اسے پھر اس وقت تو دینے میں تو
 عاجز اور در ماندہ ہے۔ لیکن عنقریب تو مکہ شریف پر قابض ہوگا۔ اور
 ملک عرب میں سے بت پرستی دور کرے گا۔ اور نہ صرف ملک عرب سے
 بلکہ تمام دنیا میں سے بت پرستی ہٹائے گا اصلی اور ابتدائی پہلو ان تو ہی
 کہلائے گا۔ اور یہ خوشخبری قبل از وقت تیرے لئے ایک غیب بات
 ہے۔ کیا معترف صاحب کو پیغمبر خدا صلے اللہ علیہ وسلم کے صاحبِ وحی
 ہونے میں اب بھی شک ہے۔ کیا آج کے دن تک مختلف قوموں میں

سے بت پرستی کا استیصال نہیں ہو رہا ہے۔ کیا حضرت محمد صاحب صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار مکہ پر غلبہ حاصل نہ ہوا۔ کیا وہاں کے بت توڑے نہ گئے۔ اور کیا اُس کی حین حیات میں عرب کا بہت سا حصہ بت پرستی سے پاک نہ ہو گیا۔ اور کیا اس کے خلفائے راشدین کے وقت میں خدائی مشن بند ہو گیا۔ کیا غیر قوموں اور غیر مذہبوں میں خود بخود بت پرستی دور کرتے کی کوششیں پیدا نہ ہو گئیں۔ کیا عیسائی صاحبان کی زبردست مذہبی اصلاح *Reformation* اسلام کے ظہور سے پیشتر وقوع میں آئی تھی۔ یا بعد میں۔ کیا عیسوی مذہب ظہور اسلام کے وقت میں بھی اسی ترقی اور پاکیزگی پر تھا۔ جس پر کم اب ہے۔ اور کیا مذہب عیسوی میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت مریم علیہا السلام کی تصویروں کی پوجا نہیں ہوتی تھی۔ اور کیا گناہوں کے معاف کرنے، بہشت و روضہ کے دروازوں کے کھولنے کا ٹھیکہ دار ہونے کا حقدار پوپ کو نہیں سمجھا جاتا تھا۔

ماتنا پڑے گا۔ یہ سب کچھ اسلام کی برکت سے ہوا تھا۔ خواہ براہ راست خواہ ضمنی طور پر اسلام کی برکت ہی سے فیضیاب ہو کر پروٹسٹنٹ عیسائی صاحبان نے پوپ کی غلامی کے جوئے کو اپنی گردنوں سے اتار پھینکا تھا۔ اور ہزاروں ہزار عیسائی صاحبان صاف صاف اس کے برعکس وعظ کرنے کو کھڑے ہو گئے تھے۔ اور خود اپنے لیے حق کی تلاش کرنے میں مشغول ہو گئے تھے۔ الغرض اسلام

ہی نے ضمنی طور پر عیسائی صاحبان میں ایک زندگی کی روح پھونک دی تھی۔ اور آج ان کا مذہب اپنے انتہائی مدارج کو پہنچ چکا ہے اور اس بات کا اظہار کرنا مناسب نہیں ہے کہ فی زمانہ جو شائستگی عیسائی مذہب میں پائی جاتی ہے۔ اور کسی مذہب میں نہیں پائی جاتی اور آج لوگ عیسائی مذہب کی دیکھا دیکھی خود بخود شائستگی کی طرف دوڑے چلے آ رہے ہیں۔ نہ صرف ہندوستان میں بلکہ تمام روئے زمین پر عیسائی صاحبان کے موجودہ پاکیزہ مذہب کی پاکیزگی کا اثر پڑ رہا ہے۔ اور لوگ توحید کے قائل ہوتے جاتے ہیں۔ لیکن عیسائی صاحبان کی مذہبی پاکیزگی کا اصل محرک و مبداء وہی قرآن شریف کی ابتدائی تعلیم ہے۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے جمالی اور جلالی دونوں رنگوں میں اقل اول کفار مکہ کے سامنے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک وجود کی معرفت پیش فرمایا۔ اور پھر عرب کی معرفت آگے تمام دنیا میں پھیلا یا۔

فقہ ۲۶

الغرض تمام قرآن شریف میں (حضرت محمد صاحب کو تمام انبیاء کا بروز کھرا کر) ایک نبی کا اسی قدر حال و حال کے ذریعے سے بتلایا ہے۔ جس قدر حصہ حضرت محمد صاحب کی بقیہ زندگی میں بطور تشیل اور مثال کے پیش کیا جاسکے۔ اور جو تشیل رنگ میں حضرت محمد صاحب کی ادنیٰ زندگی میں پیشگوئی تھیں کہ بطور ایک غیب کے ہو۔ پس یہ

غیب حضرت محمدؐ صاحب کے لئے نہ صرف غیبِ ماضیہ ہے بلکہ غیبِ مستقبلہ بھی ہے۔ ہم اس جگہ اُن تمثیلی پیشگوئیوں کا تفصیل کے ساتھ تو ذکر نہیں کر سکتے۔ لیکن انہوں نے کے طور پر تین پیشگوئیوں کا ذکر کرتے ہیں اول سورتِ یوسف ساری کی ساری پیشگوئی ہے۔ جس کے ابتدا میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :-

الْوَقْفُ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ قَدْ أَنَا أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝
مَنْ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ قَدْ آتَيْنَا
كَتُبًا مِنْ قَبْلِهِ لِمَنِ الْغَفْلِينَ ۝

پارہ ۱۲ سورۃ یوسف رکوع کی پہلی تین آیات۔ جن کا ترجمہ یہ ہے
الرا۔ یہ سورت کتاب واضح کی چند آیتیں ہیں۔ ہم نے اس قرآن
کو زبان عربی میں اس لئے اتارا ہے۔ تاکہ تم (اے دنیا کے تمام لوگو) اسے
سمجھ سکو۔ اس میں عربی کی فصاحت اور قاور الکلامی اور بلاغت
کی طرف اشارہ ہے۔ کہ جس بات کو دوسری زبانیں ادا نہیں کر سکتیں
عربی اسے کر سکتی ہے) وحی کے ذریعے سے یہ سورت بھیج کر تم کو اچھی
طرح ایک بیان سناتے ہیں۔ حالانکہ اے پیغمبر اس سے پہلے تم
یقیناً غافل تھے :-

اور پھر آخر میں چل کر فرمایا :-

إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ۝

ایک وقت تھا کہ حضرت یوسفؑ نے اپنے باپ سے کہا اے اباجان میں نے گیارہ ستاروں اور سورج و چاند کو خواب میں دیکھا ہے۔ کیا دیکھتا ہوں کہ یہ سب مجھ کو سجدہ کر رہے ہیں۔ اور پھر آخر میں چل کر فرمایا۔ جب کہ حضرت یوسفؑ کے بھائیوں نے آپ سے ہار کر معافی مانگی **قَالَ لَا تَزِنُ بِعَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يُعْفِي اللَّهُ عَنْكُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ الْغُيُوبِ** ۵ حضرت یوسفؑ نے کہا اب تم پر کچھ الزام نہیں میں نے معاف کیا۔ اور خدا بھی تمہارے قصور معاف کرے۔ اور وہ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہے۔

اور پھر جب اس کے سب بھائی اور ماں باپ تعظیماً سجدے میں گر پڑے۔ تو حضرت یوسفؑ نے فرمایا:-

وَقَالَ يَا بَنَاتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدَنِ وَمِنْ بَعْدِ أَنْ تُذَغَّ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۶ **قَدْ أَنْتَبَئْتَنِ مِنَ الْمَلَأَةِ عَلَيَّ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِلَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيَّتِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ** ۷

اور یوسفؑ نے اپنے خواب کو یاد کر کے اپنے والد سے عرض کیا۔ کہ اباجان وہ جو میں نے پہلے خواب دیکھا تھا۔ یہ اس کی تعبیر ہے۔ میرے پروردگار نے آج اس خواب کو سچ کر دکھایا۔ اور اُس کے سوا اُس نے مجھ پر اور بھی بڑے بڑے احسان کئے ہیں۔ کہ مجھ کو آپ قید خانے سے نکالا۔ اور

باوجودیکہ مجھ میں اور میرے بھائیوں میں شیطان نے ایک طرح کا
 فساد ڈلوایا تھا۔ اس کے بعد باہر سے تم سب کو مجھ سے لالچا۔ بے شک
 میرے پروردگار کو جو کچھ کرتا منظور ہوتا ہے۔ وہ اس کی تدبیر خوب
 جانتا ہے۔ کیونکہ وہ ہر ایک بات سے واقف اور حکمت والا ہے۔ پھر حضرت
 یوسف علیہ السلام نے دعائی کہ اے میرے پروردگار تو نے اپنی
 مہربانی سے مجھ کو حکومت میں بھیج دیا۔ اور مجھ کو خوابوں کی
 تعبیر کرنی بھی سکھائی۔ اے آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے والے دنیا
 اور آخرت دونوں میں کوہی میرا کارساز ہے۔ تو اب مجھ کو اپنی فرماں
 برداری کی حالت میں دنیا سے اٹھائے۔ اور مجھ کو نیک بندوں میں
 لے جا داخل کر۔

اور پھر ساتھ ہی فرمایا:-

ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوْحِيْهِ اِلَيْكَ وَكَانَتْ لَدَيْهِمْ اِذَا جَمَعُوا اَفْوَھُھُمْ
 وَھُمْ يَكْذُبُوْنَ ۝ وَكَانَ الْاَنْسَ وَنُوْحَصَّتْ بِمُؤْمِنِيْنَ

یہ آخری آیات لفظاً و معنایاً قسم کی آیات ہیں جو سورۃ آل
 عمران میں اللہ تعالیٰ نے ولادتِ مسیح علیہ السلام و ولادتِ یحییٰ علیہ
 السلام کے بیان کرنے کے ضمن میں سرور کائنات جناب محمد صاحب کو بطور
 تمثیلی پیشگوئی کے غیب کے نقطہ سے تعبیر کر کے فرمائی ہیں۔ چنانچہ
 حضرت محمد صاحب پر جب یہ سورت شریف اتاری تھی۔ تو آپ بالکل
 بیکیسی کے عالم میں تھے۔ اور ابھی کے شریف میں ہی تھے۔ کہ آپ نے

کفار کے سامنے اپنی مشابہت یوسفؑ کے ساتھ بیان بھی کر دی۔ اور بتلادیا کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسفؑ کو اس کے بھائیوں پر غلبہ بخشا اسی طرح اللہ تعالیٰ مجھے بھی۔ (اے کفار مکہ) تم پر غلبہ بخشے گا۔ اور جس طرح اس کو حکومت پر سرفراز فرمایا۔ اسی طرح مجھے بھی حکومت دے گا۔ اور نہ صرف حکومت دے گا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ آپ کو ایک عظیم خلق والا آدمی بھی بنائے گا۔

چنانچہ یہ پیشینگوئی لفظ بلفظ پوری ہوئی۔ کفار کے دڑ سے پہلے تو وہ مدینہ کی طرف بھاگ گئے۔ اور رستے میں حضرت یوسف علیہ السلام کی طرح جو تین دن کنوئیں میں رہے تھے۔ حضرت محمد صاحب بھی غار ثور میں تین دن رہے تھے۔ اور آخر کار انہوں نے مکہ حاصل کر کے اپنے تمام برادری کے بھائیوں پر (یعنی کفار مکہ پر) غلبہ حاصل کر لیا۔ اور پھر آپ نے سب لوگوں کے وہ قصور معاف کر دیئے جو فتح مکہ سے قبل لوگوں نے کچھ تو مدینہ میں جا کر آپ کو تکلفیں دی تھیں۔ اور کچھ اوائل ایام میں یعنی ہجرت سے پہلے مکہ شریف میں ہی آپ کو ان کے ہاتھوں سے اذیتیں پہنچی تھیں۔ اور اس موقع پر آپ نے ٹھیک وہی آیات پڑھیں۔ جو حضرت یوسفؑ نے اپنے بھائیوں کا قصور معاف کرتے وقت پڑھی تھیں:-

لَا تَنْزِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ

دفعہ ۲۷

دوسری پیشینگوئی جو بڑی صفائی سے تشبیہ پیشینگوئی ہونے کا دعویٰ

کرتی ہے۔ وہ سورۃ ہود کی اندازی پیشینگوئی ہے جس کو حضرت نوح علیہ السلام کا سارا قصہ اور اس کی قوم کی ہلاکت کا قصہ بیان کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے اُن الفاظ میں بیان فرمایا ہے:-

تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَٰذَا ۚ فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ۝

(سورۃ ہود پارہ ۱۲) رکوع کی آخری آیت جس کا ترجمہ یہ ہے کہ اے پیغمبر یہ غیب کی چند خبریں ہیں جن کو وحی کے ذریعے سے ہم تم کو پہنچاتے ہیں اس آیات کے نازل ہونے سے پہلے نہ تو تم ہی اس بات کو جانتے تھے اور نہ تمہاری قوم کے لوگ پس تم صبر کرو بیشک انجام کار پر مہرگاروں کی (یہی فتح) ہے۔

اس بیان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے سے واقعات خود حضرت محمد صاحب کی زندگی میں بھی واقع ہوئی ہوں گے تھے تب ہی تو خدا نے فرمایا کہ نہ تم کو یہ واقعہ یاد ہے نہ تمہاری قوم کو۔ ذرا صبر کرو۔ اور سب باتیں کھل جائیں گی۔ نہ صرف دنیا میں بلکہ آخرت میں بھی یہی بدلہ ملے گا۔ فاصبر کے لفظ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ یہ بیان نہیں کر رہا ہے کہ قوم کا ہر ایک فرد اس قصے سے ناواقف ہے بلکہ یہ بیان کر رہا ہے کہ قوم کا ہر ایک فرد اس بات سے محض ناواقف ہے کہ یہاں بھی غمگین وہی رنگ جتنے والا ہے جو حضرت نوح علیہ السلام کے وقت میں چھا تھا۔ اور پھر اللہ تعالیٰ

کا یہ بھی منشا ہے۔ کہ جس طرح کافروں کو دنیا میں عذاب ملنے والا ہے۔ اور
مومنوں کو باغات و نہریں ملنے والی ہیں۔ اسی طرح قیامت میں بھی کافروں
کو عذاب ہوگا۔ اور مومنوں کو باغات اور نہریں ملیں گی۔ پس قیامت کا آنا
حق ہے۔

وقفہ ۲۸

ہم نے نمونے کے طور پر اس جگہ صرف دو پیشینگوئیوں کا ذکر کیا ہے
تیسری کا بیان ایک خاص موقع پر کیا جائے گا (دیکھو وقفہ ۳۳ کا آخری حصہ)
اور اگر زیادہ تفصیل سے لکھا جاوے اور غور سے دیکھا جاوے۔ تو معلوم
ہوگا۔ کہ کلام اللہ شریف کی تمام آیات میں یہی انداز ہے۔ اور جابجا ان میں
پیغمبر خدا کی کامیابی اور کفار پر غلبہ حاصل کرنے کی قبل از وقت پیشینگوئیاں
درج کی گئی ہیں۔ اور اس ضمن میں ان تمام ضروری مسائل کا بھی ذکر ہے
جو جنگ کرنے کی ابتداء میں اور فتح حاصل کرنے کے بعد پیش آسکتے ہیں
اور یہ مسائل بھی سب کے سب قبل از وقت بتائے گئے ہیں۔ قرآن شریف
یہ ایک بڑا بزدست معجزہ ہے۔ جس کو گواہی کے طور پر صحابہ رضی اللہ
عنہم نے اپنی آنکھوں سے پورا ہوتے دیکھا اور مثال کے طور پر ان کو یہ معجزہ
قیامت کے عذاب و ثواب کا قائل کرا گیا۔ اور یہی وجہ ہوئی۔ کہ جس قدر
کامیابی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی زندگی میں ہوئی۔ اتنی کسی اور
نبی کو نصیب نہیں ہوئی۔ چنانچہ کافر لوگ جب مسلمان ہوتے تھے۔ تو
بے حاشیہ بول اُٹھتے تھے: اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا
رَسُولُ اللّٰهِ یعنی میں گواہی دیتا ہوں۔ کہ خدا کے سوا اور کوئی معبود

نہیں ہے۔ اور میں گواہی دیتا ہوں۔ کہ محمد اسی خدا کے بندے اور رسول ہیں۔ یعنی وہ مجبوری کی وجہ سے ایمان نہیں لاتے تھے۔ بلکہ گواہی کے طور پر وہ اپنا مسلمان ہونا ظاہر فرماتے تھے۔

اور اس کے علاوہ اسی بات یعنی اعجازی پیشینگوئیوں کا گواہ ہونے کی طفیل تقریباً تمام ملک عرب بت پرستی سے ہمیشہ کے لئے پاک ہو گیا

دفعہ

آجکل غیر قوم کے لوگ خصوصاً عیسائی صاحبان قرآن کریم کی اس فضیلت کے اور اس معجزے کے قائل ہی نہیں ہیں۔ بلکہ وہ اٹل قرآن شریف کی تعلیم پر ہی اعتراض کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ قرآن شریف میں جہاد کی تعلیم ہی کیوں ہے۔ اس اعتراض سے ان کی یہ غرض نہیں ہے کہ وہ گویا نفس جہاد پر اعتراض کرتے ہیں۔ کیونکہ ایک نہ ایک رنگ میں جہاد تو سب قوموں میں ہوتا آیا ہے۔ اور عیساکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی پاک کلام میں بھی فرمایا ہے۔

فَهَرَمُوهُمْ بِأَذْنِ اللَّهِ فَمَوْقِلٌ دَاوُدُ جَالُوتَ وَأَتَتْهُ اللَّهُ الْمَلِكُ وَالْحَكِيمَةُ وَ
عَالِمَةُ مَا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ
وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ

اپارہ ملک الرسل سورة البقرہ کوغ کی تیسری آیت۔ جس ترجمہ یہ ہے پھر ان لوگوں نے اللہ کے حکم سے دشمنوں کو بھگا دیا۔ اور جالوت کو داؤد نے قتل کیا۔ اور اس کو خدا نے سلطنت دی اور عقل و نظامی اعطا فرمائی۔ اور جو علم و ہنر اس کی مرضی میں آیا اس کو سکھایا۔ اور اگر

اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کے ذریعے سے بعض کو ہٹاتا نہ رہے۔ تو ملک میں فساد پڑ جائے۔ لیکن اللہ تعالیٰ دنیا جہان کے لوگوں پر بڑا مہربان ہے (مخالف لوگ بھی اس کی عدم ضرورت کے حامی نہیں ہیں۔ موقع یہ موقع سب لوگ اس کو پرستے ہیں یا برستے کو جائز سمجھتے ہیں۔ اور عیسائی صاحبان اس بات کے قائل بھی ہیں۔ عیساکہ قرآن شریف نے مندرجہ بالا قیاس سے ظاہر کر دیا ہے۔ کہ عہد عشق میں اکثر پیغمبروں نے جہاد بھی کئے۔ اور ضرورتیں حلقہ کی بنا پر کئے بسلیکن عیسائی صاحبان کے اعتراضوں کا مدعا یہ ہے کہ جہاد تو انتظام ملک کی حفاظت کے لئے ایک ہتھیار ہے۔ اور اس کو سب لوگ خود بخود خدا کی تلقین کے بغیر ہی ضرورت کے موقع پر استعمال کر لیا کرتے ہیں۔ اگر محمد صاحب نے ان لوگوں کے ساتھ جہاد کر کے ان پر غلبہ حاصل کر بھی لیا۔ اور پیش از وقت ہی (تمثیلی رنگ میں یا مقصودی رنگ میں) کفار کے رویرو پیش کرنے کے باوجود ان پر غلبہ بھی پالیا۔ تو اس سے آپ کی نبوت ثابت نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ دنیا کے تمام نامور فاتحوں نے نہ صرف طرح طرح کے حیلوں سے فتوحات عظیمہ حاصل کی ہیں بلکہ کئی ایک نے قبل از وقت محض قیاس کی بنا پر اپنی فتوحات کی پیشینگوئیاں ہی کی ہیں۔ اور دیری بڑانے لحاظ انہوں نے ایسا کیا ہے۔ گویا پیشینگوئی کرتا بھی ایک قسم کا فتح حاصل کرنے کا گڑ ہے۔ اور یہ بھی ایک حکمت عملی اور پالیسی ہے۔ اور ان میں

سے کئی صاحبِ دل نامور بزرگوں نے اُن لڑائیوں میں اعلیٰ درجے کے اخلاقی جوہر بھی دکھائے ہیں۔ جیسا کہ محمد صاحب کی طرف منسوب کئے گئے ہیں کہ اُن کے جہاد میں تمام لڑائیاں اندفاعی تھیں۔ یعنی مدافعت کے طور پر تھیں نہ کہ مزاحمت کے طور پر اور اُن کے جہاد میں عورتوں بچوں بیماروں کمزوروں نامردوں بوڑھوں اور ناداروں کو امان ملتی تھی۔ اور مفتوح دشمن پر مہربانی کی جاتی تھی۔ لیکن وہ (ایسے کہتے ہیں کہ) اُن تمام باتوں کے باوجود بھی آپ کا بنی اور من جانب اللہ ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔ اور اس بارے میں عیسائی صاحبان یہ بھی کہتے ہیں کہ مسلمان لوگ جو کفار پر حضرت محمد صاحب علیہ السلام کرنے کی بنا پر حضرت محمد صاحب (صلی اللہ علیہ وسلم) کو مشیل موٹی ٹھہرا کر آپ کو اس پیشینگوئی کا موردِ نبتے ہیں جس میں لکھا ہے: "خداوند تیرا خدا تیرے لئے تیرے ہی درمیان سے تیرے بھائیوں میں سے میری مانند ایک بنی برپا کرے گا۔ تم اس کی طرف کان دھرو" (استثنا باب ۸ آیت ۱۵) اور پھر ساتھ ہی آگے چل کر فرمایا: "اور خداوند نے مجھے کہا کہ انہوں نے جو کچھ کہا سو اچھا کہا۔ میں اُن کے لئے اُن کے بھائیوں میں سے تجھ سا ایک بنی برپا کروں گا۔ اور اپنا کلام اُس کے منہ میں ڈالوں گا۔ اور جو کچھ میں اُن سے فرماؤں گا وہ سب اُن سے کہے گا۔ اور ایسا ہو گا کہ جو کوئی میری باتوں کو جہنمیں وہ میرا نام لیکے کہے گا۔ نہ سے گا۔ تو میں اُس کا حساب اس سے لے لوں گا۔"

استثنا باب ۱۸ آیات ۱۸ و ۱۹ اس کے مطابق نبی جو صاف طور پر
حضرت محمد صاحب پر ہی چپاں ہوتی نظر آتی ہے۔ حضرت محمد صاحب منیل ہوئی
نہیں تھیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو فرعون پر قح پائی تھی۔ وہ جہاد کے رنگ
میں نہ پائی تھی۔ بلکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون سے جہاد کے لئے
ہاں خدا تعالیٰ نے آپ اپنے جلال سے فرعون اور اس کی امت کو دیا
میں ق کر دیا تھا۔ پس حضرت محمد صاحب صرف اُس صورت میں منیل ہوئی
ہو سکتے تھے۔ جبکہ وہ جہاد کے لئے تلوار نہ اٹھاتے۔ پس آپ کا تلوار
اٹھانا کسی گزشتہ پیشینگوئی کی بنا پر نہیں ہے۔ بلکہ الحرب کے طریقوں
میں سے ایک طریقہ ہے۔ اور جس کو تمام بادشاہ لوگ برتا کر رہے ہیں
اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہم اس کے شافی جوابات لکھتے ہیں :-

دفعہ ۳ جواب اول

سو واضح ہو کہ توریت شریف میں اور انجیل شریف میں ایک
بڑی زبردست پیشینگوئی ہے۔ جس میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے
نبی کو بھیجے گا۔ جو اگر نہ صرف تلوار اٹھائے گا۔ بلکہ تلوار کے ذریعہ وہ باطل
کو ذبح کرتے ہیں کامیاب بھی ہوگا۔ یہ پیشینگوئی آج کے دن تک انجیل
میں بھی بڑے زور شور سے درج ہے۔ جیسا کہ فرمایا۔

پھر وہ لوگوں کو یہ تمثیل کہنے لگا۔ ایک گھر کا مالک تھا۔ جس نے
انگور کا باغ لگایا۔ اور اس کے چاروں طرف احاطہ باندھا۔ اس میں
حوض کھودا۔ اور برج بنایا۔ اور اسے باغبانوں کو بھیکے پر دیکر پر دیا۔

چلا گیا۔ اور جب پھل کا موسم قریب آیا۔ تو اس نے نوکر بھیجا۔ تاکہ وہ
 باغبانوں سے پھل میں سے کچھ لے آوے۔ پر انہوں نے اسے پکڑ
 کر بیٹا۔ اور خالی ہاتھ لوٹا دیا۔ اور پھر اس نے ایک نوکر کو ان کے پاس
 بھیجا۔ اور انہوں نے اسے سنگسار کر کے اس کا سر پھوڑا۔ اور اسے بغیر
 کر کے خالی ہاتھ لوٹا دیا۔ پھر اس نے تیسرے کو بھیجا۔ پر انہوں نے
 اس کو بھی گھائل کر کے نکال دیا۔ چوتھے کو بھی ایک نوکر کو بھیجا۔ اور انہوں نے
 اسے مار ڈالا۔ اور بہت سے اوروں کو بھیجا۔ ان میں سے بعضوں کو پیٹا
 اور بعضوں کو مار ڈالا۔ تب باغ مالک نے کہا کیا کروں۔ میں اپنے پیارے
 بیٹے کو بھیجوں گا۔ شاید اسے دیکھ کر وہ جا میں۔ پھر باغبانوں نے اسے
 دیکھ کر آپس میں صلاح کی یہی وارث ہے۔ آؤ اسے مار ڈالیں۔ تو میراث
 ہماری ہوگی۔ سو اسے پکڑ کے اور باغ کے باہر نکال کر قتل کیا۔ پس
 جب باغ کا مالک آویگا۔ تو باغبانوں سے کیا کرے گا۔ وہ اسے بولے
 ان شریروں کو بری طرح ہلاک کر دیا۔ اور باغ اور باغبانوں کے سپرد
 کر دے گا۔ جو اس کو پھل ان کے موسموں میں دینگے۔ یسوع نے انہیں
 کہا کیا تم نے نوشتوں میں بھی نہیں پڑھا۔ کہ وہ پتھر جسے معماروں نے رد
 کیا۔ وہی کوئے کا سراہوا یہ خداوند سے ہوا۔ اور ہماری نظروں میں
 عجیب ہے۔ ہر ایک جو اس پتھر پر گرے گا۔ چور چور ہو جاوے گا۔ اور جس
 پر وہ گرے۔ اسے پس ڈالے گا۔ اس لئے میں تمہیں کہتا ہوں۔ کہ خدا
 کی بادشاہت تم سے لے لی جائیگی۔ اور ایک قوم کو جو اس کے پھل لائے

دیجاویگی۔ انہوں نے یہ سن کے کہا۔ ایسا نہ ہووے۔ اور جب سردار کاہنوں
اور فریسیوں نے یہ تمثیلیں سنیں۔ تو سمجھ گئے کہ ہمارے ہی حق ہیں
یہ کہتا ہے۔ اور اس کے پکڑنے کا قصد کیا۔ پر لوگوں سے ڈرے کیونکہ وہ
اُسے نبی جانتے تھے (متی باب ۱۲ آیات ۳ تا ۱۴۔ مرقس باب ۳ آیات ۲ تا ۳۵)
لوقا باب ۲۰ آیات ۱۷ تا ۱۹)

وقف

۱۔ اس زبردست پیشینگوئی نامتھیل کے صاف معلوم ہوتا ہے کہ
حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے آپ سے پہلے آنے والے انبیا کو
گھر کے مالک کے نوکروں سے تشبیہ دی ہے۔ جن میں سے بہت
سے ناکام پھر گئے۔ اور بہت سے نہ صرف قتل ہوئے۔ بلکہ بہت سے
دکھ سہے۔ اور اپنے آپ کو مالک کے بیٹے سے تشبیہ دیتے ہیں۔ اور
فرماتے ہیں کہ بیٹے کو بھی لوگ اپنی طرف سے قتل کر دیں گے۔ تب
خدا تعالیٰ جو گھر کا مالک ہے۔ وہ آپ دنیا میں تشریف فرما ہوگا
اب مالک کی شاہدیت کی تعمیل کرنا ہمارے ناظرین کی سمجھ پر موقوف
ہے۔ !!! - !!! - !!!

بعض عیسائی صاحبان گھر کے مالک کے آنے کی پیشینگوئی
کو بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں ہی سمجھتے ہیں۔ لیکن ہم
ان عیسائی صاحبان سے پوچھتے ہیں کہ کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام
نے کبھی تلوار کا استعمال کیا بھی تھا۔ یہ توجہ ہے کہ صلیب کے خون

پر آپ نے اپنے شاگردوں کو تاکید کی تھی۔ کہ تلواریں خریدیں۔ جیسا کہ لکھا ہے۔ (لو قباب ۴۲ آیات ۳۶ و ۳۷) اُس نے (حضرت مسیح علیہ السلام نے) اُن سے (شاگردوں سے) کہا۔ مگر اب جس کے پاس بٹوا ہو۔ وہ اسے لے۔ اور اس طرح جھولی بھی۔ اور جس کے پاس نہ ہو۔ وہ اپنی پوشاک بچکر تلوار خریدے۔ کیونکہ میں تم سے کہتا ہوں۔ کہ یہم جو لکھا ہے۔ کہ وہ بدکاروں میں سے گنا گیا۔ (ایضاً ۵۳-۱۲) اس کامیرے حق میں پورا ہوتا ضرور ہے۔ اس لئے کہ جو کچھ مجھ سے نسبت رکھتا ہے۔ وہ پورا ہوتا ہے۔ انہوں نے کہا۔ اسے خداوند۔ دیکھ۔ یہاں دو تلواریں ہیں۔ اُس نے اُن سے کہا۔ بہت ہیں۔ انتہی۔

لیکن دیکھنا یہ ہے۔ کہ آیا آپ نے تلوار کا استعمال کبھی کیا بھی تھا۔ جواب یہی ملے گا۔ ہرگز نہیں۔ اس بات کا ثبوت کہ آپ نے اپنے شاگردوں کو تلوار کے استعمال سے منع کر دیا۔ حالانکہ وہ شاگرد تلوار چلانے کے بڑے خواہشمند تھے۔ یہم ہے۔ کہ واقعہ صلیب کے وقت یعنی جب آپ کو میوویوں نے پکڑا۔ اور آپ کو صلیب دہینے اور قتل کرنے کا ارادہ کیا۔ تو شاگردوں نے تلوار چلانے کے لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے حکم طلب کیا۔ تو آپ نے اُن کو منع کر دیا۔ جیسا کہ لکھا ہے۔ تب اس کے ساتھیوں نے وہ جو ہوئے والا تھا۔ دیکھا تو اسے کہا۔ اے خداوند کیا ہم تلوار چلا دیں۔ تب شعوت پھر اس نے تلوار جو اس کے پاس تھی۔ کھینچی۔ اور سرد اسکا من کے نوکر پر چلائی

اور اُس کا دھنا کان اُڑا دیا۔ اور اس نوکر کا نام ملکوس تھا۔ پر یسوع نے کہا۔ یہاں تک رہنے دو۔ اور اس کے کان کو چھو کر اُسے بٹکا کیا۔ تب یسوع نے پطرس سے کہا۔ اپنی تلوار میان میں کر۔ کیونکہ سب جو تلوار کھینچتے ہیں۔ تلوار ہی سے ہلاک کئے جائیں گے۔ یا کیا تو نہیں جانتا کہ میں ابھی اپنے باپ سے مانگ سکتا ہوں وہ فرشتوں کی بارہ فوجوں سے زیادہ میرے پاس حاضر کر دے گا۔ پر نوشتے کیوں کر پورے ہوتے۔ کیونکہ یوہن ہونا ضرور ہے۔ کیا وہ پیالہ جو باپ نے مجھ کو دیا نہ پیوں؟ (متی باب ۲۶ آیات ۵ تا ۵۵۔ مرقس باب ۱۴ آیات ۴۳ تا ۴۸ لوقا باب ۲۲ آیات ۴۹ تا ۵۲ یوحنا باب ۱۸ آیات ۱۱ تا ۱۸)

اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ انجیل شریف کی یہ پیشینگوئی آپ کے ہاتھ پر پوری نہ ہونے والی نہیں تھی۔ بلکہ آپ کے بعد پورے ہونے والی تھی۔

چنانچہ کلام اللہ شریف میں بھی اسی پیشینگوئی کی طرف اشارہ کر کے بڑے زور شور سے فرمایا گیا ہے :-

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنْكُمُ النَّفْسَ بِالسَّبِيلِ وَأَعَادَ لَكُمْ فِيهَا أَرْبَابَ كَثِيرٌ قَالُوا سَبِيلُ اللَّهِ يَفْقَهُونَ وَيَقْتُلُونَ وَعُودًا عَلَيْهِمْ حَقًّا فِي التَّوْبَةِ وَالْإِنجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبِشِرُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ يَأْيُمُكُمْ بِهِ
وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

پارہ ۱۱ سورۃ توبہ رکوع کی پہلی آیت جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اللہ نے

مومنان (عرب) سے اُن کی جانیں اور اُن کے مال اس وعدے پر خرید لئے ہیں۔ کہ ان کے بدلے اُن کو جنت دے گا۔ یہ لوگ جان و مال کی پروا نہ کر کے اللہ کے رستے میں لڑتے ہیں۔ اور لڑتے ہیں تو دشمنوں کو مار تے ہیں۔ اور آپ بھی مار سے جانتے ہیں۔ یہ خدا کا پکا وعدہ ہے۔ اور یہ وعدہ تورات اور انجیل اور قرآن سب میں لکھا ہوا موجود ہے۔ اور خدا سے بڑھ کر اپنے قول کا پورا اور کون ہو سکتا ہے۔ تو اسے مومنان (عرب) تم اس سودے کی جو تم نے خدا کے ساتھ کیا ہے۔ خوشیاں مناؤ۔ اور یہ معاملہ جو تم نے خدا کے ساتھ کیا ہے۔ اس میں تمہاری بڑی کامیابی ہے۔

اور پھر یہی نہیں بلکہ قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صاحب کے وجود کو مثیلی طور پر اپنا ہی وجود ٹھہرایا ہے۔ جیسا کہ انجیل کی پیشینگوئی میں سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ (باعبانوں کو مالک آپ ہلاک کرے گا) اور قرآن شریف میں اس کا ذکر یوں کیا ہے :-

فَلَمَّا تَقَاتُوهُمْ وَكَلَّمَ اللَّهُ فَأَكَلَمَهُمْ مُّوَادِّعِينَ اِذْ ذُكِّرْتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ لَمُبْهِمٌ
سورۃ انفال پارہ ۹ رکوع کی چھٹی آیت۔ جس کا ترجمہ مطلب یہ ہے کہ اے پیغمبر تو نے جو جنگ بدر میں تیرا رے ایاربت کی مٹھی پھینک کر کافروں کو ہلاک کیا ہے۔ یہ تو نے تیر نہیں مارے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے آپ مارے ہیں۔

نوٹ :- انجیل شریف کی اس مثیل سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ

نو کروں کا بھیجنا۔ بیٹے کا بھیجنا۔ خدا کا آپ تشریف لانا یہ سب محض
استعارے اور تمثیلیں ہیں۔ اور اسی قیاس پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام
جو نابھیل مقدس میں خدا کا بیٹا۔ خدا کا اکلوتا بیٹا۔ خدا کا پیارا بیٹا کر کے
پکارے گئے ہیں۔ تو بعض استعارے کے طور پر نہ کہ حقیقی طور
پر۔ اور اس کے معنی صرف خدا کا پیارا بننے کے ہیں۔ نہ کہ بچے اور نہ اور
اسی قیاس پر مسلمانوں کے بعض صوفی صاحبان بھی اس دھوکے میں
ہیں کہ گویا سچ محمد حضرت محمد صاحب نفوذ باللہ خدا ہی تھے۔ اور وہ آیت
وَمَا مَنَنْتَ اِذْ مَنَيْتَ وَلَكِنَّ اللّٰهَ رَحْمٰنٌ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ عَلٰمٌ اور
احد کو ایک سمجھنے کا وعظ فرمایا کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ بات بالکل غلط ہے
اور ایسی ہی غلط ہے۔ جیسے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سچ محمد جہاں
یاد دہانی طور پر خدا کا بیٹا سمجھنا۔ ہاں انجیل شریف میں صرف تمثیلی
طور پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بیٹا سمجھنے کا جواز رکھا گیا ہے۔
اور پھر اس پیشینگوئی کی شان دیکھئے۔ کہ قرآن شریف کے
نازل ہونے کے بعد بھی اس کا عمل درآمد مسلمانوں میں ہوتا رہا۔ اور نہ
صرف مسلمانوں میں ہوتا رہا۔ بلکہ غیر قوموں میں بھی ہوتا رہا۔ چنانچہ اول
تو عیسائی صاحبان ہی میں (The Reformation) کے وقت وہ خدا کی
تلوار بڑھتی گئی۔

ابن اللہ کی اصطلاح انجیل شریف میں محض حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کے لئے ہی مخصوص نہیں ہے۔ بلکہ کل نیکیتوں کے لئے یہ اصطلاح



مقرر ہے۔ اور اس اصطلاح کے اندر ایک عجیب راز ہے۔ جیسا کہ انجیل شریف میں لکھا بھی ہے: "تو زمین پر کسی کو اپنا باپ نہ کہو۔ کیونکہ تمہارا ایک ہی باپ ہے۔ جو آسمان پر ہے" اور اس سے پہلے فرمایا۔ "پر تم ربی مت کہلاؤ۔ کیونکہ تمہارا ایک مادی ہے۔ یعنی مسیح اور تم سب بھائی ہو" (متی باب ۲۳ آیات ۸ و ۹)

اس حقیقت سے صاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ بیٹے کی تمثیل پیشینگوئی کا مصداق بننے کے لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس قدر اہتمام تھا۔ کہ انہوں نے اپنے اہل مریدین کو بھی ابن اللہ کی اصطلاح برتنے کا حکم فرما دیا تھا۔ اور قرآن شریف نے بھی عیسائیوں کی اس اصطلاح کا ذکر نقل کی طور پر فرمایا ہے۔ چنانچہ قرآن شریف اہل کتاب کا قول نقل بھی کرتا ہے۔ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ط پارہ ۶ رکوع ۴ کی ساتویں آیت۔ لیکن قرآن شریف نے ابن اللہ کے اصلی معنی بھی یہاں بتا دیئے ہیں۔ جیسا کہ (احباب ۷) سے ظاہر ہے۔ یعنی

حبیب اللہ۔ اور پھر اللہ تعالیٰ نے عام طور پر ابن اللہ کی اصطلاح کی تردید یا نہی بھی بشر کے لفظ سے کر دی ہے۔ جیسا کہ ساتھ ہی اسی آیت میں فرمایا

اور ساتھ ہی دلیل بھی بیان فرمادی۔ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ۔ اور اس لئے اس بیان سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ تم اللہ کے عذاب سے محفوظ ہو۔ مسلمانوں کو بھی ابن نام نامی سے اپنے آپ کو نامزد کرنا جائز نہیں رہتا ہے۔

یا ایسا کرنا کی ترغیب دیتا ہے۔ حاشا وکلا۔ وہ تو اسی آیت شریف میں اس کی تردید فرماتا ہے۔ اور اس کے علاوہ ایک مقام پر بڑے زور شور سے فرماتا ہے

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزُّنَا ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ

قُلْ لَكُمْ يَاقَوْمُ إِذَا هُمْ يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَالُوا لَعْنَهُ اللَّهُ
 إِنِّي فُتِنْتُ كُونَ ۝ اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَدُعَاةَهُمْ أَدْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ
 وَالسَّبِيحُ ابْنُ خَرُوبِسَءَ وَهَارِيزُّو ۝ إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا
 إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَ عِلِّيُّزُّو ۝ ۱۰ پارہ ۱۰ سورۃ التوبہ رکوع ۱ کی پہلی دو
 آیات جن کا ترجمہ یہ ہے۔ اور یہود کہتے ہیں کہ عزیز اللہ کے بیٹے ہیں۔ اور
 نصاریٰ کہتے ہیں کہ عیسیٰ مسیح اللہ کے بیٹے ہیں۔ یہ ان کے منہ کی باتیں ہیں۔
 لگے ان ہی کافروں کی سی باتیں بنائے جو ان سے بچے ہو گزرے ہیں۔ خدا ان کو
 قتل و غارت کرے۔ دیکھو تو کہ ہر شیطان کے بھٹکائے ہوئے بھٹکے چلے جا رہے
 ہیں۔ ان لوگوں نے اللہ کو چھوڑ کر اپنے عالموں اور مشائخوں اور مریم کے بیٹے
 مسیح کو خدا بنا کر رکھا۔ حالانکہ ہمارے ہاں سے ان کو یہی حکم دیا گیا تھا کہ ایک
 ہی خدا کی عبادت کرتے رہنا۔ اس کے سوا اور کوئی معبود نہیں۔ وہ ان کے
 شرک سے پاک ہے۔

جس نے ان کو اللہ کی توحید منوانے کے لئے سب سے پہلے حضرت محمد
 صاحب نے استعمال کیا تھا۔ اور استعمال کرنا جائز رکھا تھا
 عیسائی صاحبان میں از عیسائی مہب کے گولے کی طرح پھٹ کر خود بخود
 چل پڑی۔ اور ہزار ہا عیسائیوں کو اپنی آگ میں بھسم کر ڈالا۔ یعنی ہزاروں
 ہزار پروٹیسٹنٹ رومن کیتھولک کے ہاتھ سے اور ہزار ہا رومن کیتھولک
 پروٹیسٹنٹ کے ہاتھ سے محض عقیدے کی بنا پر اور اس طرح عیسائی
 عیسائیوں کے ہاتھ سے کمال بے رحمی اور بے دردی کے ساتھ قتل

ہوئے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں بھی اُن کے قتل ہونے کی پیشینگوئی بھی درج ہے۔ جہاں فرمایا اللہ تعالیٰ نے قاتلہم اللہ اُنی یوف کوپ شکر کا مقام ہے۔ کہ پرنسٹنٹ عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اُن معنوں میں ابن اللہ نہیں سمجھتے۔ جن معنوں کو اُڑانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے دنیا میں حضرت محمد صاحب کو قرآن و کیر بھجوا دیا۔ پرانے زمانہ کے عیسائی صاحبان حضرت مریم علیہا السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصویریں بنا کر اُن کو پوجا بھی کرتے تھے۔ خصوصاً ملک عرب کے عیسائی۔

اس مقام پر بعض عیسائی صاحبان جب دیکھتے ہیں۔ کہ یہ پیشینگوئی حضرت محمد صاحب کے ہاتھ پر پوری ہوئی۔ تو حضرت محمد صاحب کی نبوت کا انکار کر کے اس پیشینگوئی کے بارے میں ایک اور ہی عذر کھڑا کر دیتے ہیں۔ یعنی اس پیشینگوئی کے معنے ہی انہوں نے بدل دیئے ہیں۔ اور وہ تلوار سے مراد روحانی تلوار لیتے ہیں۔ اور اس بارے میں انجیل شریف کا وہ مقام بطور سند پیش کر دیتے ہیں جہاں لکھا ہے ”یہہ مت سمجھو کہ میں زمین پر صلح کروائے آیا ہوں۔ صلح کروانے نہیں بلکہ تلوار چلوائے آیا ہوں۔ اور آدمی کو اس کے باپ اور بیٹی کو اس کی ماں اور بہو کو اس کی ساس سے جدا کر دے آیا ہوں۔ اور آدمی کے دشمن اُس کے گھر ہی کے لوگ ہوں گے۔ جو کوئی ماں باپ کو مجھ سے زیادہ چاہتا ہے میرے لائق نہیں۔“

بیٹی کو مجھ سے زیادہ پیار کرتا ہے۔ میرے لائق نہیں ہے۔ اور جو کوئی
اپنی صلیب اٹھائے میرے پیچھے نہیں آتا۔ میرے لائق نہیں ہے
اور جو کوئی اپنی جان کو بچاتا ہے۔ اُسے کہوئے گا۔ جو کوئی میرے واسطے
اپنی جان کھوئے گا۔ اُسے پائے گا..... اور کہتے ہیں کہ اس جگہ
حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تلوار چلائے گا مطلب خود ہی سمجھا دیا ہے
کہ رشتہ داروں کی موت میری قربانی ہو کر کرنا چاہئے، کلام اللہ شریف میں بھی
ایک مقام پر ایسا ہی لکھا ہے۔ لیکن وہاں اس حکم کو تلوار چلائے کے
الفاظ میں بیان نہیں فرمایا۔ بلکہ یوں ہی بتایا گیا ہے جیسا کہ فرمایا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى
الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ سَكَنَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ إِن كَانَ
آبَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَإِزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ بَاقِيَةٌ
فَقُولُوا بِحَادِّ خَشْيَتِكُمْ لَكُمْ سَادَةٌ هَؤُلَاءُ مَسْكُونٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَ
رَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرْتَبِصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا
يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝

سورۃ التوبہ پارہ ۱۰: اگر آپ نے آخری دو آیات جن کا ترجمہ یہ ہے۔ اے مومنو
اگر تمہارے باپ اور تمہارے بھائی ایمان کے مقابلے میں کفر کو عزیز
رکھیں۔ تو ان کو اپنا رفیق نہ بناؤ۔ اور جو تم میں سے ایسے باپ بھائیوں
کے ساتھ دوستی کا برتاؤ رکھے گا۔ تو یہی لوگ ہیں جو خدا کے نزدیک
نافرمان ہیں۔ اے مومنو! اگر تمہارے باپ اور تمہارے

بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری بی بیاں اور تمہارے کنبے اور مال جو تم نے کمائے ہیں۔ اور سوداگری جس کے مندا پر جانے کا تم کو اندیشہ ہو۔ اور مکانات جن میں رہنے کو تمہارا راجی چاہتا ہے۔ اگر یہ چیزیں اللہ اور اس کے رسول اور اللہ کے راستے میں جہاد کرنے سے تمکو زیادہ عزیز ہوں تو ذرا صبر کرو۔ یہاں تک کہ جو کچھ خدا کو کرنا ہے۔ وہ (تمہارے سامنے) لا موجود کرے۔ اور اللہ ان لوگوں کو (جس کے حکم سے) سرتابی کریں۔ ہدایت نہیں دیا کرتا، لیکن اس قطع تعلق کو تلوار چلانے کے برابر سمجھنا صرف انجیلی اصطلاح ہے۔ انجیل کی پیشینگوئی سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ پس اگر اس جگہ برسیل تینل تلوار کی پیشینگوئی سے محض روحانی تلوار یعنی قطع تعلق مراد لی جائے۔ تو اس رنگ میں بھی یہ پیشینگوئی حضرت محمد صاحب کے حق میں بھی پوری ہوئی ہے۔ پس جب کہ ایک پیشینگوئی جسمانی اور روحانی دونوں طرح پر ایک نبی یعنی (حضرت محمد صاحب) کے ہاتھ پر اور ان کے زمانے میں پوری ہوئی۔ اور حضرت عیسیٰ کے زمانے میں بعد وقت و تاویل صرف ایک ہی رنگ میں پوری ہوئی۔ اور پھر کیا وجہ ہے۔ کہ ہم اس پیشینگوئی کی تاویل کر کے چھریں۔ اور اس کو جسمانی معنوں سے بدل کر روحانی معنوں میں لے جائیں۔ ہمیں اس سے انکار نہیں ہے۔ کہ روحانی طور پر یہ پیشینگوئی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت میں بھی پوری ہوئی ہوگی۔ لیکن دیکھنا یہ ہے۔ کہ آیا اس پیشینگوئی کے مقصودی معنی جسمانی تھے یا روحانی۔ اگر عیسائی صاحبان

کو جسمانی معنوں سے انکار ہے۔ تو ہم کو برائے خدا وہ بیہ تباویں کہ ریفاریشن کے زمانے میں کیوں روحانی تلوار پر مدارت رکھا گیا۔ اور کیوں ہزار ماروں کتھلک راہب اور پاکباز عیسائی نئے مذہب کی خاطر بھیڑ بکریوں کی طرح ذبح کئے گئے۔ جب عیسائیوں نے اپنے ہاں روحانی تلوار کو جسمانی تلوار میں بدل دیا۔ تو وہ کس منہ سے ہمیں مجبور کر سکتے ہیں کہ وہ ہمیں منوا دیں۔ کہ انجیل شریف کی باغبان واپسی پیشینگوئی سے روحانی تلوار ہے نہ کہ جسمانی۔ بعض لوگ اس مقام پر کھینچے ہو کر فرمایا کرتے ہیں کہ ریفارمیشن کی تلوار سے جو پرانے پادری ذبح ہوئے۔ تو وہ انجیل شریف کی اس پیشینگوئی سے ذبح ہوئے۔ جن میں لکھا ہے کہ ”تم ماباپ اور بھائیوں۔ اور رشتہ داروں اور دوستوں سے بھی گرفتار کئے جاؤ گے۔ اور وہ تم میں سے بعضوں کو مار ڈالیں گے اور میرے نام کے سبب سے سب لوگ تم سے کینہ رکھیں گے“ لیکن اگر غور کیا جاوے۔ تو اس مقام سے تو صرف اتنا ہی پتہ چلتا ہے کہ غیر عیسائی لوگ عیسائیوں کو دکھ دینگے۔ نہ کہ عیسائی عیسائیوں کو.....

پس یہ بات قطعی طور پر ثابت ہو گئی۔ کہ مالک (باغبان) والی پیشینگوئی محض محض حضرت محمد صاحب کے ہاتھ پر ہی پوری ہوئی۔

دفعہ ۲۳ دوسرا جواب

میں نے یہ بات اپنے مصلحتیں آپ جانتا ہے۔ اس کی

درگاہ میں دم مارنے کی جگہ نہیں۔ اس نے مصلحتاً حضرت نوح علیہ السلام
 کے زمانے میں ایک دتیا کو غرق کر دیا۔ اس نے مصلحتاً حضرت یونس
 علیہ السلام کے زمانے میں اپنی اندازی پیشینگوئی کے باوجود اور
 اپنے پیارے نبی حضرت یونس کو ناراض کرنے کے باوجود بھی اپنی
 خلقت کو ہلاک ہونے سے بچا لیا۔ لیکن جب تمام روسے زمین پر بت
 پرستی چھا گئی۔ تو بت پرستی کی جڑ کاٹنے کے لئے اللہ تعالیٰ کو سختی تبتی
 پڑی۔ اور اس نے حبشہ کی بحیرہ شریف میں قبل از وقت فرمایا دیا تھا
 باغبانوں کو آپ ہلاک کر دیا۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی حکمت کاملہ پر غور فرمائیے
 کہ نبی کی پیدائش ایسے ہی ملک میں ہوئی۔ جو بت پرستی کا سب سے بڑا
 مرکز تھا۔ اور صرف مرکز ہی نہیں تھا۔ بلکہ بت پرستی کی وجہ سے وہ
 معرض کشت و خون بھی تھا۔ اور اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ نے ایسا
 تقاضا کیا۔ کہ اس نے کشت و خون کو کشت و خون کے ذریعے ہی کاٹ
 دیا۔ اور جنگ بدر میں مسلمانوں نے وہ مؤثر دکھلایا۔ جو انجیل شریف
 لکھا تھا۔ کہ بیٹے باپ کو اور بھائی بھائی کو قتل کرے۔ اس کی تفصیل
 یہ ہے۔ کہ ادھر سے تو انجیل شریف میں ظالموں کو آپ کو ہلاک کرنے
 کی پیشینگوئی اللہ تعالیٰ نے درج کر دی تھی۔ اور ادھر سے اہل عرب
 کا ایک زمانہ میں آکر یہ حال ہو گیا۔ کہ ان میں اس قسم کی خوفناک خانہ
 جنگیاں ہو گئیں۔ جو سلا بعد سلا مختلف قبیلوں میں سرایت کرتی
 گئیں۔ اور اسی خانہ جنگی کی فضا میں ایک قبیلہ ~~جس کا نام~~ ~~جس کا نام~~ ~~جس کا نام~~

بنالیا کھتا۔ چنانچہ کعبہ میں ۳۶۰ بیت ایسے تھے جن کے ماننے والے مختلف قبیلے تھے۔ اور ان میں باہمی کشت و خون کا بازار گرم تھا۔ اور وہ جنگ کے موقع پر اپنے بتوں کی پڑائی اور دوسرے بتوں کی کمزوری گیت بھی گایا کرتے تھے۔ گویا بت پرستی سے ان کی خانہ جنگیوں کو اور ان کی خانہ جنگیوں سے اکثر انواع و اقسام کی بت پرستی کو تقویت ملتی تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صاحب صلی اللہ علیہ وسلم کو ملکِ حبش میں مبعوث فرما کر ادھر سے تو وہ قدیمی پیشینگوئی پوری فرمادی یعنی جہاد کا حکم دے کر اور اس کا استعمال کروا کر نہ صرف ملکِ عرب کی بت پرستی (بلکہ اس کی دکھیا دیکھی تمام دنیا کی بت پرستی بھی) دور فرمادی اور ادھر سے ضمنی طور پر ملکِ عرب سے اس کی مختلف قوموں کی باہمی کشت و خون کی بھی روک تھام کر دی۔

دوسرے لفظوں میں یوں کہو۔ کہ عرب ایک ایسا وحشی ملک تھا جس میں فسق و فجور کی حالت بہت ناگفتہ بہ تھی۔ چوری اور قزاقی میں تو عرب کے لوگوں کے لیے ایک ناموری حاصل کی تھی۔ کہ غیر قوموں نے سارسیس (سارقین کا محرف ہے) خطاب دے رکھا تھا۔ پیرحمی بن گدلی نے بھی معصوم اور شیرخوار بچوں کا زندہ زمین میں گاڑ کر مار ڈالنا دیا۔ بتوں پر قربانی چڑھا دینا یہ تو گویا ان کی گھٹی میں پڑا ہوا تھا۔ حرام کاری بے شرمی۔ اور بے حیائی کی یہ نوبت تھی۔ کہ کنواری اور بیای ہوئی عورتیں زنا کو فخر سمجھتی تھیں۔ اور جس طرح مرد کسی نامی عورت یا مشہور خاندان

کی عورت سے زنا کرنا فخر کے طور پر بیان کرتا تھا۔ اسی طرح عورتیں
 نامی مرو یا مشہور خاندان کے مرد سے زنا کرنا فخریہ بیان کرتی تھیں۔
 یتیموں کے مال کھا لینے میں وہ ذرا تامل نہیں کرتے تھے۔ بجز شرابخوری
 قمار بازی اور بت پرستی کے کچھ کام نہ تھا۔ گھر گھر بت پوجتے تھے۔ اور قبیلے
 قبیلے کا خد اُجدا تھا۔ اور ان میں نہ جنگیوں کی حالت ایسی خوفناک تھی
 کہ اگر یہ مان بھی لیا جاوے۔ کہ پیغمبر صاحب کے آنے سے بھی ملک عرب میں
 بہت سی خونریزیاں وقوع میں آئیں۔ تاہم یہ ماننا پڑتا ہے۔ کہ کچھ تمام
 خونریزیاں ملک عرب کی سالقہ خونریزیوں اور خانہ جنگیوں کا عشر عشر
 بھی نہ تھیں۔ چنانچہ مدینے کے دو قبیلے اوس اور خزرج میں سنیکڑوں
 برس سے لڑائی قائم تھی۔ اسلام نے ایک نیا جھگڑا کھڑا کیا۔ اور اسلام کی
 برکت سے لوگ اپنی خاندانی عداوتیں سب بھول گئے۔ جیسا کہ مثل مشہور
 ہے۔ لو ہے کو لوہا کاٹتا ہے۔ پیغمبر صاحب کے جہاد کے حکم نے اگر ملک
 عرب کی تمام جنگیوں کو ایسا ڈٹایا کہ وہ ملک ہمیشہ کے لئے نہ جنگیوں
 سے پاک ہو گیا۔ بلکہ ایک حد تک پرانی بت پرستی اور شرابخوری۔ قمار بازی
 بچہ کشی سے بھی پاک ہو گیا۔

اپنی وجوہات سے حضرت محمد صاحب کے وجود کو قرآن شریف
 میں رحمۃ اللعالمین قرار دیا ہے۔ نہ صرف عربوں نے اس کی تعلیم سے فائدہ
 اٹھایا۔ بلکہ سب سے بڑھ کر عیسائی صاحبان نے فائدہ اٹھایا۔ اور یوں کے
 بچے سے انہوں نے نجات پانے کا دھبہ نہ سمجھا۔ اور ~~اس کی خانہ جنگیوں~~ کی خانہ جنگیوں

کے استیصال کا ذکر تو قرآن مجید میں بھی ہے۔ جیسا کہ فرمایا۔ پارہ ۴ سورۃ
آل عمران رکوع کی دوسری آیت :-

وَلَعَنَ اللَّهُ جِبِلًّا كَثِيرًا أَتَقَدَّرُوا ذُكْرًا وَانْفَهَتْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ كُفْرًا
فَالْفَّ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بَعْدَهَا أَعْوَانًا وَلَكِنَّكُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرٍ لَّعْنَتِ
النَّارِ فَاذْكُرُوا مِمَّا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝

جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اور جب تم مکیہ کی طرف سے اللہ کے دین کی
رہی کو پکڑے رہو۔ اور ایک دوسرے سے الگ نہ ہوؤ۔ اور اللہ کا
وہ احسان یاد کرو۔ جب تم ایک دوسرے کے دشمن تھے۔ پھر اللہ
تعالیٰ نے تمہارے دلوں میں الفت پیدا کی۔ اور تم اس کے فضل سے
بھائی بھائی ہو گئے۔ اور تم آگ کے گڑھے کے کنارے آگے تھے پھر
اُس نے تم کو اس سے بچالیا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنے احکام تم سے
کھول کھول کر بیان کرتا ہے۔ تاکہ تم راہِ راست پر آ جاؤ۔ انتہی ۱۔

پس جب اللہ تعالیٰ نے اس پیشینگوئی کو بر محل وارد کیا۔ اور
اُس سے ~~پس جب اللہ تعالیٰ نے اس پیشینگوئی کو بر محل وارد کیا۔ اور~~
اللہ تعالیٰ کی حکمت ~~پس جب اللہ تعالیٰ نے اس پیشینگوئی کو بر محل وارد کیا۔ اور~~
اعتراض ~~پس جب اللہ تعالیٰ نے اس پیشینگوئی کو بر محل وارد کیا۔ اور~~ اُسکتا ہے۔ ماننا پڑے گا۔ کہ
ایسا کرنا اللہ تعالیٰ نے مصلحتاً مناسب سمجھا۔ اور اس بارے ہم
قرآن شریف سے بھی ثابت کرائے ہیں۔ کہ سورہ ہود میں اللہ تعالیٰ
نے حضرت نوح کے تذکرے کے بعد حضرت محمد صاحب کے زمانے
میں بھی طوفانِ نوح کا یہاں لکھا ہے۔ اور جس کو وہ

کفار مکہ کے حق میں وارد کرنا چاہتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے :-

الغرض حضرت محمد صاحب صلے اللہ علیہ وسلم کی مبارک تعلیم سے نہ صرف آنجناب کی حین حیات ہی میں ملک عرب کے کل مومن بھائی بھائی ہو گئے۔ بلکہ آنجناب کے وصال شریف کے بعد بھی خلافت ثلاثہ کے زمانے تک کل مسلمان ایسے باہم بھائی بھائی رہے۔ اور محبت و اخوت میں ایسے سرشار تھے۔ کہ کھوڑے ہی عرصے میں انہوں نے اعلیٰ کلمہ حق کو دکھایا۔ اور عرب کے علاوہ ایران و روم کے ملکوں میں سے بھی شرک کی بخیلی کر کے وہاں تو حید کا ڈنکا بجایا۔

اس مقام پر اس امر کا اظہار ضروری ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے اس باہمی اتفاق و محبت کو مسلمانوں نے حضرت محمد صاحب کی زندگی میں اور خلافت ثلاثہ کے زمانے میں دکھلائی تھی۔ نعمت الہی کے نام نامی سے نامزد فرمایا ہے۔ اور پھر ایک دوسرے مقام پر اس نعمت کی قیمت و قدر بھی فرمائی ہے۔ جیسا کہ فرمایا ہے۔

وَالْفَيِّينَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَفْقَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُرِيدُ مَا يَشَاءُ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَبَيْتَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَلِيمٌ

سورۃ النحل پارہ ۱۰ کو غ کی پانچویں آیت جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے دلوں میں باہم الفت پیدا کر دی۔ اور اگر تو اپنے طور پر روئے زمین کے سارے خزانے بھی خرچ کر ڈالتا تو بھی ان کے دلوں میں الفت نہ پیدا کر سکتا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو کو

میں اُفت ذالذی۔ بیشک وہ زبردست اور صاحب تدبیر ہے (اُسی
نے خاص ترکیبوں سے اُن میں اتفاق پیدا کیا۔ اور اُسی کی حکمت
کاری نکلی)

الغرض اتفاق بھی مجملہ اُن اٹھی نعمتوں کے ہے۔ جن کے بارے
میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو تاکید کی ہے۔ کہ وہ دُعا میں مانگا
کریں۔ صَوَاطِ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ لَوْ یَا اِتِّفَاقٌ وَاِتِّحَادٌ بَیْهِمْ اَیْکَ طَرِیْقٍ مُسْتَقِیْمٍ
ہے۔ اور جو آج کل مسلمانوں میں گویا عتقا ہے۔ اور اب یہ اور خوش نصیب
قوموں میں چلا گیا ہے۔ اور اپنے مبارک پھلوں سے اُن کو متمتع فرما رہا ہے
اور مسلمان پڑے مکھیاں مار رہے ہیں۔ اُن میں کوئی شبہ ہے۔ جو پہلے
تین خلیفوں کو تبرے بھجنا ہی سعادت کا موجب سمجھتا ہے۔ کوئی خارجی
ہے۔ جو حضرت علی علیہ السلام کو تبرے بھجیتا ہے۔ کوئی سنی ہے۔ جو تین
خلیفوں کے علاوہ حضرت علی علیہ السلام کو چوٹھا خلیفہ مانتا ہے۔ اور
حضرت سیم (سید) طور پر مانتا ہے۔ ورنہ حقیقت میں حضرت علی علیہ السلام
کے کسی پاک دوست نے ارشاد پر اس کا کوئی دستور العمل نہیں۔ اور
اپنے اپنے طور پر پھر اہلسنت والجماعت میں سے۔ کوئی حنفی ہے۔ کوئی
شافعی ہے۔ کوئی مالکی ہے۔ کوئی حنبلی ہے۔ کوئی اہل حدیث ہے۔ کوئی
اہلقرآن ہے۔ کوئی احمدی ہے۔ اور کوئی اپنے تئیں محمدی کہتا رہا ہے
اور ایک دوسرے کی تکذیب پر اس طرح تلے بیٹھے ہیں۔ کہ گویا ایک
دوسرے کے شہسوار ہیں۔ اگرچہ صوفیاء میں سے بھی بعض حشمتی ہیں۔ بعض

سہروردی۔ بعض قادری وغیرہ ہیں۔ لیکن ان میں وہ نقض نہیں جو اور
فرقوں میں ہے۔ پھر حال مسلمانوں کے لئے اس قدر فرقوں کا ہونا ایک
گونہ ذلت و تباہی ہے۔ ہم نے اپنی کتاب سعادت اسلام میں اس امر
کو روز روشن کی طرح ثابت کر دکھایا ہے۔ کہ اس وقت مسلمانوں
میں سے کونسا فرقہ ناجی ہے۔ اور دوسرے فرقوں میں اختلاف کے
وجوہات کہاں تک صحیح یا غلط ہیں۔ اور اختلاف کی بنا کب سے قائم ہوئی
کہاں سے قائم ہوئی۔ کیوں قائم ہوئی۔ اور اب کس طرح اٹھ سکتی ہے
ہمارا ارادہ تھا کہ اسی مقام پر مسلمانوں کے اختلافات کے وجوہات کے
کافی و شافی جواب بھی دے دیئے جاتے۔ لیکن پھر ہماری کتاب بڑھ
جاتی۔ اور ناظرین ایک دوسرے مسئلے میں جا پڑتے۔ اس لئے ہم نے
اس کے لئے ایک الگ کتاب مخصوص کر لی ہے۔ اور اس کتاب میں
اسلام کے تمام فرقوں کے تمام اختلافوں کے جوابات قرآن شریف سے
دیئے گئے ہیں۔ اور یہی بات اس کتاب میں ایک خاص بات ہے۔ ~~الاجتہاد~~
قابل قدر ہے۔ افسوس اس قدر وقت کے ساتھ میں اتفاق
و اتحاد کا بیج پویا گیا۔ اور ہزار ہا بزرگوں کی مہادتوں کے ساتھ۔ بویا گیا
اور آج اس کو بڑی طرح پاؤں تلے روندنا جا رہا ہے۔ لیکن کیا نا
اتفاقی کی طفیل اس وقت مسلمان افلاس و اوبار کے پاؤں تلے روندے
نہیں جا رہے ہیں۔ اور قریب ہے۔ کہ اگر مسلمانوں نے یہی دتیر رکھا
تو ایک نہ ایک دن ان کی جمیع برکات کا خاتمہ ہو جائے گا۔

دفعہ ۳۵

القرض اس سورۃ شریفہ یعنی سورۃ آل عمران میں شروع شروع میں ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے تذکرے کے پہلے تمہیدی طور پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت شریفہ نازل فرمائی ہے
هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ

جس سے نہ صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام و حضرت یحییٰ علیہ السلام کی عجیب (نہ کہ مافوق الفطرت) پیدائشوں کا تمہیدی ذکر کرنا اللہ تعالیٰ کا مقصود ہے بلکہ اس سے حضرت محمد صاحب کی دینی کامیابی کی بشارت دیتا بھی اللہ تعالیٰ کا مقصود ہے۔ اس آیت شریف کے علاوہ اسی سورت شریف میں اور چھ ایسی اصولی و تمہیدی آیات بھی پائی جاتی ہیں۔ جو مسئلہ امامت پر اور مسئلہ ولادت مسیح پر کافی روشنی ڈالنے کی وجہ سے مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے اختلافات کا شافی جواب دیتی ہیں۔ اور جن کو کامل طور پر سمجھنے کے بعد کچھ شک ہی نہیں رہتا۔ اور اقرار کرنا پڑتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بلا باپ پیدا نہیں ہوئے تھے ہم طوالت کے خوف سے اس مقام پر صرف اصولوں کا ذکر کریں گے جن میں سے ایک کا ذکر تو یہاں کرتے ہیں۔ جو ثبوتیہ ہے۔ اور ایک کا کتاب کے اخیر میں ذکر کر دیں گے۔ ناظرین وہاں سے دیکھ سکتے ہیں۔ باقی چار چھوڑ دیئے جاتے ہیں۔ بہر حال ان چھ اصولوں میں سے ایک یہ ہے۔

زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّاهِدِينَ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرَ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ
الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلَ الْمُسَوَّمَةَ وَالْأَنْعَامَ وَالْخَمْرَ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَ حُجْرَتِ الْمَنَابِطِ

سورۃ آل عمران پارہ ۳۳ تک الرسل رکوع کی پانچویں آیت شریف
جس کے ترجمے پر غور کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ دنیا
کے طبقے پر انسان کی بڑی خواہشیں میں سے سب سے بڑی خواہش
جو نظام عالم میں اپنا اثر ڈالتی ہے۔ وہ مرد و عورت کی باہمی مودت
و محبت ہوتی ہے۔ پھر اس سے دوسرے درجے پر بیٹوں کی۔
پھر تیسرے درجے پر مال و دولت (سونے چاندی) کی پھر
گھوڑوں کی پھر چارپایوں کی اور سب سے آخری کھیتی باڑی کی
یہ ترتیب طبعی ہے۔ اور کوئی انسان اس ترتیب کو بدل
نہیں سکتا۔ یہ سچ ہے کہ جوں جوں انسانی قوے کمزور ہوتے جاتے
ہیں۔ توں توں اس کی خواہشوں کی ترتیب بھی بدلتی جاتی ہے۔ لہذا
عین جوانی کے عالم میں زور و قوت کے زمانے میں خواہشوں
کی ترتیب یہی ہے۔ جو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائی ہے۔ ہمارا یہ
مطلب نہیں کہ ہم اس جگہ آیت شریف کا شان نزول و تفسیر لکھتی
شروع کرتے لگے ہیں۔ ہمارا مطلب صرف اس قدر ہے کہ اللہ تعالیٰ
کی حکیم کتاب نے یہ فرمایا ہے۔ کہ اگرچہ بتایا پیدا ہونے کی خوشی ایک
اعلیٰ درجے کی خوشی ہوتی ہے۔ لیکن یہ خوشی اس سے کم از دو جی

خوشی سے ہمیشہ دوم غیر مریہی ہو کرتی ہے۔ اور یہی سنت صحیحہ ہے۔ اگر
ازدواج کی باہمی محبت بنیں (اولاد) کی محبت سے بڑھکر نہ ہوتی۔ تو دنیا
میں توالد و تناسل کا سلسلہ بوجہ احسن نہ چلتا۔ اور پھر اولاد میں سے
بیٹوں کی پیدائش کی خوشی بیٹیوں کی پیدائش کی خوشی سے بڑھکر ہوتی
ہے۔ جیسا کہ اسی سورۃ شریفہ میں اللہ تعالیٰ نے مریم علیہا السلام کی والدہ
ماجدہ کے قول نقل کر کے یوں اس صحرانما فرمایا ہے :-

فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ وَضَعْتُهَا اُنْثٰی ۚ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ ۚ وَ
لَیْسَ الذَّکَرُ کَالْاُنْثٰی ۚ

سورۃ ال عمران رکوع کی چھٹی آیت کا پہلا ٹکڑا۔ بہر حال اللہ تعالیٰ نے
حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائشوں کے تمہیدی
بیان میں آیت ذین للناس حب الشہوات من النساء والبنین الخ
میں نساء کو بنین کے پہلے لکھنے سے اس امر پر مہر لگا دیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ
قطعیاً منشا نہیں ہے۔ کہ وہ لغو باللہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا حضرت
یحییٰ علیہ السلام سے کسی ایک یا دونوں کی مافوق الفطرت ولادت
کا تذکرہ کرنا چاہتا ہے۔ جیسا کرنے کا اُسے خیال بھی پیدا ہوا ہے
اگر اُس کا یہ منشا ہوتا۔ کہ میں ایک یا دو مافوق الفطرت والعات
پیدائشوں کا ذکر کروں۔ تو اس میں ذین للناس حب الشہوات
من النساء نہ فرماتا۔ بلکہ نساء کے لفظ کو کات ہی دیتا۔ یا اُسے شرم
کے مارے دے دیتا۔ تاہم آخر میں چار رکھتا۔

کیا یہ ممکن ہے کہ تمہید میں تو اللہ تعالیٰ ایک خاص اصول کا بیان فرماوے۔ اور پھر آگے چلکر اس اصول کو گاہ و خور و کر جاوے۔ اس مقام پر بعض لوگ قلت تدبر سے ایک اور اصول کا ذکر بھی فرمایا کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ جو عورت کسی معبد پر نذر کے طور پر چڑھائی جاتی تھی۔ موسوی شریعت میں اس کو نکاح کرنے کی اجازت ہی نہیں تھی۔

اُن بھلے مانسوں کو ذرا غور کرنا چاہئے کہ اگر ایسا ہوتا۔ تو مریم علیہا السلام کی پیدائش کے ساتھ ہی مریم کی مان کیوں یہ دعا مانگتی۔
وَاجِزْ اَعْيُنُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ السَّيِّئَاتِ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ

سورۃ ال عمران رکوع کی چھٹی آیت شریف کا دوسرا ٹکڑا
اب ہم اصل قصے کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ ناظرین کو چاہئے کہ سورۃ ال عمران کے رکوع کو ذرا کھول لے۔ اور اُن میں پہلی اور دوسری آیات اور پھر جو چھٹی۔ پانچویں۔ چھٹی آیات پر خاص خیال فرماوے

دفعہ ۳۶

الغرض جب آسمان پر اس امر کا فیصلہ ہوا کہ جو شخص اللہ کی ہدایت و اخروی و نجات کے لئے ایک اور اعظم بنی کا پیدا کیا جانا از بس ضروری ہے۔ اور اُس کی پیدائش تو ریت شریف کی پیشینگوئیوں و بشارتوں کے مطابق وقوع میں آئی ہے۔ تو پہلے پہل مریم پر العائنات کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ چنانچہ فرشتوں نے مریم علیہا السلام کو قبل از وقت بتلا بھی دیا۔ کہ اے مریم ایک کھانے کے کمرے میں تیرے

خدا تعالیٰ نے تجھے چنا ہے۔ اور سارے جہاں کی عورتوں سے بڑھ کر
 اُس کو تجھ پر ہی فضل کرنا مقصود ہے۔ تجھ کو اُس نے تمام گناہوں سے پاک
 رکھا ہے۔ اے مریم ایسا کرنا کہ خدا کا جو حکم تجھ پر نازل ہو۔ اُسے اچھی
 طرح سے بجالائیو۔ اور ساتھ ساتھ خدا کی عبادت بھی کرتی رہو۔ جیسے
 فرمایا:-

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ يٰمَرْيَمُ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفٰكِ عَلٰٓى نِسَآءِ
 الْعٰلَمِيْنَ ۝ يٰمَرْيَمُ اقْنُصِيْ لِرَبِّكِ وَاسْجُدِيْ وَارْكَعِيْ مَعَ الرَّاكِعِيْنَ ۝
 رکوع کی پہلی اور دوسری آیات

جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اور جب فرشتوں نے مریم سے کہا کہ اے
 مریم تم کو اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ فرمایا (چُن لیا) اور (گناہ کی آلودگیوں
 سے بھی) تم کو پاک و صاف رکھا۔ اور اسی وجہ سے تم کو دنیا جہاں کی
 عورتوں پر (ترجیح دے کر) انتخاب فرمایا (تو) اے مریم اپنے پروردگار
 کی اطاعت پر توجہ داری کرتی رہو۔ اور اُس کی جناب میں سجدہ کیا کرو۔ اور
 رکوع میں سجدہ کرو:-

اِس مقام پر یہ یاد رکھنا چاہئے کہ مریم پر جب یہ سلسلہ
 الہامات شروع ہوا۔ تو وہ بالغ ہو چکی تھی۔ تب ہی تو اُسے یہ بشارت
 ملی کہ اصطفٰی علی النساء العالمین۔ یعنی اے مریم تجھے دنیا جہاں کی
 عورتوں پر ترجیح دے کر اللہ تعالیٰ نے انتخاب فرمایا ہے۔ اور تب ہی
 تو وہ "اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰكِ" کی تائید داری کرنے پر مکلف بھی کی گئی تھی

الغرض جب فرشتے مریم کو آگاہ کر گئے۔ تو ایک دن انہوں نے اُس کو خدا کی طرف سے بشارت بھی لاسنائی۔ کہ اے مریم اب تیار ہو جا۔ تجھ پر اللہ تعالیٰ اپنا کلام نازل فرماوے گا۔ اور تجھے ایک بیٹا بخشے گا۔ جس کا نام عیسیٰ ابن مریم دنیا میں مشہور ہوگا۔ اور وہ دین و دنیا میں روادار۔ مغزز ہوگا۔ اور خدا کے مقرب بندوں میں سے ہوگا۔ اور وہ (دنیا میں اپنے گرد و نواح کے لوگوں سے دو حالتوں میں کلام بھی سیکھے گا۔ گویا مختلف وقتوں میں اُسے دو بولیاں سیکھنی پڑیں گی جس سے اشارت پایا جاتا ہے۔ کہ وہ پہلے ملک سے قطعی ہجرت کر کے عالم کہولت کے اندر دوسری بولی والے ملک کے اندر چلا جائے گا۔ اور پہلے ملک کو بالکل ہی چھوڑ جائے گا) اس رکھنے والے اور قدرتی طور پر بلا معلوم بولیاں سکھانے والے لوگوں یعنی (انسانوں کے ساتھ جھولے میں (ایک بولی میں) اور بڑی عمر کا ہو کر (دوسری بولی میں یعنی بولی سیکھ کر) کلام کیا کرے گا۔ اور وہ نیکو کامیابی سے ہوگا۔

اس بات پر مریم کو بہت اضطراب پیدا ہوا۔ اور دل میں بشارت سن کر بہت خوش ہوئیں۔ اور پھر خدا کی درگاہ میں آپ نے دعا مانگی اور کہا کہ اے اللہ تعالیٰ میرے ہاں لڑکا کیوں کر پیدا ہوگا۔ حالانکہ مرد نے مجھے چھوا ہی نہیں۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے اُسے جواب دیا۔ کہ اس طرح

اس جگہ لکھنا کا ترجمہ کرنے میں ہم نے دنیا میں سے کچھ چیزیں

سے تھوڑا سا انحراف کیا ہے۔ کہ اس کی تنوین کا ترجمہ چھوڑ دیا ہے۔ چونکہ عربی میں علامت تنکیر ہے۔ جس طرح اُن عربی میں علامت تعریف (معرفة) ہونے کی علامت ہے۔ اردو فارسی میں علامت تنکیر و تعریف تو کوئی نہیں۔ البتہ چند صفتی کلمے ہیں۔ جو تنکیر و تعریف کا مفہوم ایک مدت تک ادا کر جاتے ہیں۔ اردو میں حروف تنکیر کوئی کچھ ایک۔ کسی ہیں۔ اور حرف تعریف وہ اسے۔ اُن۔ انہوں ہیں۔ چنانچہ کلمہ یقینی (یقینی) کا ترجمہ عام لوگ یہ کیا کرتے ہیں۔ مجھ کو کسی مرد نے نہیں چھوا۔ انگریزی زبان میں حروف تعریف و تنکیر *Articles* کہتے ہیں۔ اور وہ صفات تعین سے مستثنیٰ ہیں اور زور میں کمزور اور ہلکے ہوتے ہیں۔ یعنی *the* اور *a* تو *an* کا محفف ہیں۔ اور *th* یا *thim* کا یا *that* کا محفف ہے۔ لیکن انگریزی کے *Articles* بھی علم صرف میں صفتی کلمے گنے جاتے ہیں۔ اور اسم سے الگ سمجھے دیتے ہیں۔ اگر غو میں ان کی کمزوری کے سبب سے ان کو اسم کے ساتھ ملا کر فقروں کی ترکیب کی جاتی ہے۔ اور عربی کے *Articles* انگریزی کے *Articles* سے الگ ہوتے ہیں۔ اور وہ اسم سے الگ نہیں ہو سکتے۔ اگرچہ معنوں کے لحاظ سے انگریزی کا یہ یا *that* عربی کی تنوین سے اور انگریزی کی *the* عربی کے اُن کا مترادف ہے۔ لیکن عربی کے *Articles* اس قدر کمزور ہیں۔ کہ نہ صرف میں اسم سے الگ ہو سکتے ہیں۔ نہ نحو میں۔ اور دو زبان کی کم طرفی کے سبب سے ہم نے عربی فقرے کا ترجمہ کرتے وقت اس کی تنوین کا (بَیِّن) ترجمہ چھوڑ دیا ہے۔ کیوں کہ یہی ترجمہ سے عربی کے اصلی مفہوم پر پانی بھر جاتا ہے۔ اور پھر اردو کے جس ترجمے کی (کہ مجھے کسی مرد نے نہیں چھوا) ہے

گت بنتی ہے۔ کہ نعوذ باللہ یہ ماننا پڑتا ہے۔ کہ مریم علیہا السلام جس کو طہر لٹ کا
 خطاب مل چکا ہے۔ اس قدر اخلاق سے گری ہوئی عورت ہے۔ کہ وہ درپردہ
 چاہ رہی ہے۔ کہ کاش کوئی مرد (زید۔ عمر۔ بکر۔ خالد۔ ولید۔ حامد۔ گنگا سنگھ
 جہنڈا سنگھ۔ لہنا سنگھ۔ بکا چنڈ۔ کھیم چنڈ۔ ایم چند۔ جوتی پر شاہ۔ دھوتی پر شاہ
 گنگارام۔ مولا بخش۔ ذینیل۔ گرینٹ۔ ہیگو صاحب۔ الکریمڈر۔ الفروڈ گھٹیا
 بوٹا۔ موتی۔ جوتی۔ کھڑک سنگھ۔ ڈکار سنگھ۔ نعوذ باللہ من ہذا
 لہفواقت) ہی اسے چھو جائے۔ تا اس کا بیڑا پار ہو جائے (لعنت بر
 اس عقیدہ) اس لئے ہم نے لفظ کسی "کو ترجمہ سے چھوڑ دیا ہے۔ اور تعجب ہے
 کہ قرآن شریف کے تمام مفسروں اور مترجموں نے غلام "وَلَد" کی تنویوں کا
 ترجمہ چھوڑ دیا ہے۔ حسیا کہ ہم نے وہ بھی چھوڑ دیا ہے۔ پس اگر کسی شخص کو کشتہ
 کی تنویں کا ترجمہ چھوڑ دینے کی بابت اب بھی کوئی عذر ہو۔ تو اس کا جواب وہ اُن تمام
 علماء سے پوچھ سکتا ہے۔ کہ غلام "کی تنویں کا ترجمہ کیوں وہ چھوڑ گئے ہیں۔
 یادہ خود سمجھ سکتا ہے۔ کہ جس طرح غلام کے ترجمے کا اظہار کہ اسے خود
 زبان میں تنویں کا ترجمہ کئے بغیر اصلی مفہوم بوجہ ادا ہو سکتا ہے۔ اسی
 طرح کشتہ کا ترجمہ کرتے وقت تنویں کا ترجمہ چھوڑ دینے سے ہی اردو میں اصلی
 مفہوم بوجہ احسن ادا ہو سکتا ہے۔ اور بین ترجمہ کرنے میں اُن یہودیوں
 کی طرح لعنتی ہونا پڑتا ہے جن کے حق میں اللہ تعالیٰ نے زور شور
 سے فرمایا ہے۔ وَقَوْلُهُمْ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ تَتَنَزَّلُ أَلْفُ مَائَةِ مَلَكٍ كُنُفٍ
 منیب بہت سے خاوند تجویز کرنے کا خیال بھی انسان کو لعنتی بنا دیتا ہے۔
 (دیکھو تفسیر ماشیہ ۱۰۱ پر)

اللہ جو چاہتا ہے۔ پیدا کرتا ہے۔ جب وہ کسی کام کرنا ٹھان لیتا ہے تو بس اُسے فرما دیتا ہے کہ ہو اور وہ ہو جاتا ہے :-

یہ تمام بیان سورۃ آل عمران کے رکوع کی چوتھی پانچویں اور چھٹی آیات کا ترجمہ ہے جن کی اصل عبارت یوں ہے :-

اذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ يٰۤمُرِيْمُ اِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اِسْمُهُ الْمَسِيْحُ عِيسٰى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيْهًا فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَكَوْنًا مَّقْتَتِلًا ۚ وَكَلِمَ النَّاسِ فِى الْمُهْدٰى وَكَمْ هَلَاكٍ مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ۚ قَالَتْ رَبِّ اِنِّىٓ اَتٰى بِوَلَدٍ وَلَمْ يَمْسَسْنٰ لِبَشَرٍ ۚ قَالَ كَذٰلِكَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ ۚ اِذَا قَضٰى اَمْرًا فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ

دفعہ ۳

اب ہم اپنے ناظرین سے ابصر الحاح و لجاجت سے التماس کرتے ہیں کہ وہ کچھ عرصے کے لئے کل شہوانی خیالات چھوڑ دیں۔ اور اگر ہو سکے۔ تو اَعُوْذُ پڑھیں۔ وضو کر کے دو گانہ ادا کریں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے کلام سے بھی ظاہر ہے۔ وَ اِنِّىٓ اَعِيْذُ هٰبِلًا ذُرِّيَّتًا مِّنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ کیونکہ اب اللہ تعالیٰ کے نہاں در نہاں اسرار کے کھلنے کا وقت ہے۔ اس ترجمے میں کہ میں سنی بشر کا فقرہ خاص الخاص توجہ اور غور کے قابل ہے۔ کیا جو عورت بڑے دعوے کے ساتھ درگاہِ ایزدی میں کھڑی ہو کر یہ فقرہ بول رہی ہے۔ اور تماسِ بشر سے بالکل انکاری ہے۔ کیا تم اُس کی نسبت خیال بھی کر سکتے ہو۔ یا خیال کرنے کا وہم بھی کر سکتے ہو۔ کہ اسے تم اسے بشر کا خیال بھی پیدا ہوا ہو گا۔ یعنی اس نے وہ فقرہ

اُس حالت میں بولا ہوگا۔ جب کہ ابھی اُس کا نکاح بھی نہ ہوا ہوگا۔ خدا
تعالیٰ نے اس آیت میں عجیب انداز رکھا ہے۔ ایک تو یہ کہ نبی اور بشر
(مریم اور خاوند) کے الفاظ کو ساتھ ساتھ رکھا ہے۔ گویا۔ دونوں فقط باہم
تماس کر رہے ہیں۔ اور دوسرے بشر کا پہلا حرف ب شفقتی ہے۔ جس کے بولنے
میں ہونٹوں کو باہم اسی طرح ملانا پڑتا ہے جس طرح کوئی آدمی کسی چیز
کا بوسہ لیتا ہے۔

الغرض اس آیت پر سارے عقیدے کی جان ہے۔ اور یہ
ممکن ہی نہیں ہے کہ مریم اس فقرے کو بولتے وقت شہوانی خیالات
میں مستغرق ہو۔ کیس کہ یہ جملہ وہ زید عمر بکر خالد کے سامنے نہیں
بول رہی ہے۔ بلکہ خاص پروردگار کی درگاہ میں بول رہی ہے جس
کی درگاہ کے اندر داخل ہونے کے لئے مومن کو وضو یا تیمم کر کے جانا پڑتا
ہے۔ کیا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مال میں تھے نہیں پڑھائے۔ و خیر
موسیٰ صلی علیہ وسلم۔

اور پھر عام طور پر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ~~وَمَا يَكْفُرُ~~
الْقُرْآنَ عَلَى جِبِلٍّ لِّمَآ يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ خَاسِرَاتٌ مِّمَّنْ خَشِيَ اللَّهُ۔

و فہم

ہم ناظرین کو زیادہ دیر تک اس میں متوجہ نہیں رکھنا چاہتے
اور مختصر عرض کرتے ہیں کہ اگر لہ میسنی بشر کا فقرہ جس کی تصدیق
اللہ تعالیٰ نے کذاب کے جواب سے فرمائی ہے۔ ~~وَمَا يَكْفُرُ~~ اسے اس طور پر

صحیح ہے۔ تو بشر سے مراد مریم کا جائز خاوند ہی ہو سکتا ہے۔ جس سے مریم کی شادی ہو چکی ہو۔ نہ کہ کوئی اور غیر مرد۔

اس قدر مختصر بیان ان لوگوں کی سمجھ کے لئے تو کافی ہے۔ جو مریم کو مریم کی آنکھوں سے دیکھیں۔ یعنی فنا فی المریم کے مقام پر کھڑے ہو کر اس کی مزاج کے عارف ہو کر اس کے بارے میں رائے لگا دیں۔ لیکن جن لوگوں کو سمجھ نہ آوے۔ ان کے لئے ہم آیت شریفہ کے ٹکڑے لکھیں۔ بشرا کے تمام امکانات معنی اس جگہ درج کرتے ہیں۔ اور مقصود ہی معنوں کی تلاش کرنے کے لئے۔ ہم ناظرین سے درخواست کرتے ہیں۔ کہ وہ خود ہی فیصلہ فرمالیوں۔ کہ کونسے معنی حضرت مریم علیہا السلام کے پیش نظر تھے۔ اور کونسے معنی اس کا مقصود ہو سکتے ہیں۔

تعب ہے کہ مسلمانوں نے اس بارے میں عیسائی صاحبان سے بھی سبق حاصل نہیں کیا۔ کاش ذرا دؤمٹ کے لئے انجیل مبارک کو دیکھا ہوتا۔ وہاں یہ لکھا ہے۔ اور وہاں مرد کے لفظ کے ساتھ کوئی کلمہ تکلیف نہیں ہے۔ ملاحظہ ہو دیکھو کی آیت۔ مریم نے فرشتے سے کہا۔ یہ کیونکر ہوگا۔ جس حال میں کہ میں مرد کو نہیں جانتی۔ اور فرشتے نے جواب میں اس سے کہا۔ کہ روح القدس تجھ پر نازل ہوگا۔ اور خدا تعالیٰ کی قدرت تجھ پر سایہ ڈالے گی۔

دفعہ ۳

اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے۔ کہ اُس نے اس فقرے کا مطلب سمجھانے کے لئے اگرچہ اس فقرے میں اپنی اعجاز بیانی کوٹ کوٹ کر بھری ہے۔ اور یہ فقرہ اپنا مقدر آپ ہے۔ جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں۔ اور جیسا کہ انجیل میں بھی بعینہ اسی کا مترادف فقرہ ہے میں مرد کو نہیں جانتی، جس سے حراف ثابت ہوتا ہے۔ کہ وہ ایسا فقرہ بولنے کی بھی مجاز نہیں بن سکتی۔ جب تک کہ ایک مرد کا نکاح شرعی اُس سے نہ ہو چکا ہو (کیونکہ روحانی طور پر وہ ایسا خیال کرنے کی مجاز نہیں ہو سکتی۔ اور جسمانی طور پر جبکہ بشر کا لفظ نہ صرف اس کے منہ کو تماس کر رہا ہے بلکہ بشر کا لفظ نی کے لفظ کو بھی جو اسم مرعہ ہے۔ تماس کر رہا ہے۔ تو کیوں کرانی، اور بشر میں کسی قسم کا وصل نہ مانا جائے۔ اور یہی بات دوسرے لفظوں میں نکاح شرعی ہے) اور انجیل مقدس میں اس امر کی صراحت بھی موجود ہے۔ کہ ان کا نکاح ہو چکا تھا (منگنی اور نکاح عہد موسوی میں مترادف الفاظ تھے) اور نیکیخت عیسائی صاحبان اس بات کو اچھ نہیں جانتے تھے۔ کہ منگنی کئے اُن میں جماعت شرعاً جائز ہے۔ اور یہ بھی جانتے تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جناب یوسف بنجار کی ذریت سے ہیں۔ جیسا کہ آج کے دن تک بھی حضرت علیہ السلام کے نسب نامہ میں لکھا ہوا ہے دیکھو انجیل متی باب اول آیت ۱۶۔ اور حضرت پولوس صاحب علیہ السلام نے بھی یہی گواہی دی ہے۔ جیسا کہ لکھا ہے۔ ا کے نام پولوس

رسول کا خطا باب اول آیت چار۔ جولائی ۱۹۷۱ء کے اعتبار سے داؤد کی نسل سے پیدا ہوا۔ لیکن پاکیزگی کی روح کے اعتبار سے مردوں میں سے ہی اٹھنے کے سبب قدرت کے ساتھ خدا کا بیٹا سمجھا۔

لیکن قرآن شریف نے واقعہ صحیح کے بیان کرنے میں صرف اسی اکیلے فقرے پر انحصار نہیں کیا۔ بلکہ اس نے ایک اور مقام پر اس فقرے کا زوج بھی درج کر دیا ہے جس سے اس فقرے کے مفہوم پر ایسی روشنی پڑتی ہے کہ چھٹ اس فقرے کے صحیح معنی کھل جاتے ہیں۔ اور چوں و چرا کی گنجائش ہی نہیں رہتی۔ اور یہی اللہ تعالیٰ کا وہ فضل خاص ہے جس کی وجہ سے قرآن مجید کو انجیل شریف پر ایک گونہ فوقیت ہے۔ ملاحظہ ہو آیت ذیل ۱۔

قَالَتْ اِنِّیْ یٰکُوْرُبَیْ غُلَامٌ وَّکَلَّمَ یَمْسِیْنِیْ لَبْسًا وَّکَلَّمَ اَلْکُبْرٰیَا سُوْرہ مَرْیَمَ پارہ ۱۶
قَالَ اَلَمْ نَرْکُوْغْکِیْ اٰیٰتِیْ پانچویں۔

و فقرہ ۲۰

اس مقام پر ~~یَمْسِیْنِیْ لَبْسًا~~ کے ساتھ ~~کَلَّمَ اَلْکُبْرٰیَا~~ کا فقرہ بھی آگیا ہے۔ جو اس کی خدمت اور تکمیل کر رہا ہے۔ اب اگر پہلے فقرے کے معنوں میں بشر کے لفظ میں ایک عمومیت مانی جاوے۔ تو تباراؤ کَلَّمَ اَلْکُبْرٰیَا کی پھر کیا ضرورت رہتی ہے۔ جس میں عام فہم ترجمہ کے مطابق ان میں کبھی بدکار نہ ہو۔ گو ہم اس ترجمے کو بھی نہیں مانتے۔ جیسا کہ آکے چلکر معلوم ہوا کہ ~~یَمْسِیْنِیْ لَبْسًا~~ سے دُعا ہی مانگ رہی ہے۔ کیا بدکار

عورتوں کے گھر میں بشر (عام) کے بغیر ہی حمل ہو جاتا کرتا ہے۔ ابا ہا
 اہو ہوا۔

دوستو مقام غور ہے۔ اگر کلمہ مَیْسُئِی لَبْثًا کے فقرے میں
 بشر سے مراد خاوند جائزہ نڈلی جاوے۔ بلکہ عام آدمی (دہر کہ و مہ) سے مراد
 لی جائے۔ تَوَلَّہُ اَللّٰہُ بَغِیًّا میں کوئی دوسری توجیہ حمل قرار پانے کی
 باقی نہ جاتی ہے۔ یعنی کلمہ مَیْسُئِی لَبْثًا میں حمل قرار پانے کی طبعی توجیہ
 کا بیان ہونا مان لیا جاوے۔ تو پھر حمل قرار پانے کی نڈنی صورت کے
 بیان کی کیا ضرورت یا قی رہ جاتی ہے۔ جس کا اظہار لَمَّا اَللّٰہُ بَغِیًّا سے
 کیا جائے۔ اور جس کے اظہار کے لئے ایک خدا کی ضرورت ہو۔ بالفاظ
 دیگر یہ ممکن ہی نہیں ہے۔ کہ حمل کی دو بیان کردہ صورتوں میں سے
 ایک شق تو طبعی توجیہ کا انکشاف کر رہی ہو۔ اور دوسری شق تمدنی (اور وہ بھی
 مکروہ) توجیہ کا انکشاف کر رہی ہو۔ یا تو دونوں توجیہیں طبعی ہونی چاہئیں یا دونوں تمدنی طبعی تو وہ
 نہیں سکتیں کیونکہ تمام روئے زمین پر حمل قرار پانے کی طبعی توجیہ ایک ہی ہے۔
 اور وہی مریم کے ذہن میں ہے۔ اور ابھی تک مریم کو مہاری مافوق الفطرت
 فرضی توجیہ کی خبر ہی نہیں۔ کیوں کہ خدا کا جواب آگے آتا ہے۔ اس وقت
 تک مریم کے ذہن میں بھی حمل پانے کی ایک ہی صورت ہے۔ اور وہی
 ہے۔ جو میں بشر کے الفاظ سے ایک رنگ میں اللہ تعالیٰ کی قادر الکلامی
 نے بیان بھی کر دی ہے۔ پس مانتا پڑھے گا۔ کہ وہاں صورتیں تمدنی
 توجیہ کا انکشاف کر رہی ہیں جن میں سے کلمہ مَیْسُئِی لَبْثًا نہ تو توجیہ

مقبول کو تبار ما ہے۔ اور لَمْ اَكْ بَعِيًّا توجیہ مذموم کو تبار ما ہے۔

دفعہ ۱۴

پس یہ بات قطعی طور پر ثابت ہو گئی کہ مریمؑ کے ذہن میں نفسِ مجامعت کا خیال براہِ راست نہ پہلے فقرے میں ہے اور نہ دوسرے فقرے میں (اور ضمنی طور پر ان دونوں میں ہے یعنی مخاطب کو اور ثالثِ مبین کو حق پہنچتا ہے۔ کہ وہ مریمؑ کے ان دونوں فقروں سے یہ استنباط کرے کہ مریمؑ کا ذہن مجامعت کے عدم وقوع کا اظہار بشریاً نہ بھیجے میں کر رہا ہے ورنہ نفسِ مجامعت کی طرف مریمؑ کا ذہن نہ لَمْ يَنْسَسْنِي الْبَشَرُ کے فقرے کے اظہار کرنے میں ثابت ہے۔ اور نہ لَمْ اَكْ بَعِيًّا کے فقرے کے بولنے میں وہ صرف دو تمدنی مشکلات اور الجھنوں کا ہی بیان فرما رہی ہے۔ اور یہی مطلب ہے کلام اللہ شریف کی اُس آیت کا جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَطَهَّرَكِ۔ اور فرمایا۔ وَلِیْیَ احْصَنْتَ فَرْجَهَا۔ بلکہ پہلے فقرے میں بشری مقبول شق کا بیان کر رہی ہو اور دوسری صورت میں مذموم شق کا۔ پس یہ بات قطعی طور پر ثابت ہو گئی کہ بشر سے مراد مریمؑ کا خاوند ہی ہے۔ بلکہ کہ زید عمر بکر وغیرہ۔ جب بشر کے معنی مقرر اور متعین ہو گئے۔ تو منس کے وہ معنی اب مریم علیہا السلام کے ذہن میں ہیں اور جن مخلوق کے ساتھ انہیں بھرپور کردار گاہِ الہی کلام کر رہا ہے۔ ان مخلوق کا پتہ تو جو اس محلِ امر نہیں ہے۔ آؤ ہم ملکر ثابت کریں:-

دفعہ ۲۴

اد پر ثابت ہو چکا ہے۔ کہ دونوں فقرے حمل قرار پانے کی
تقدنی شق کا ہی بیان کرتے ہیں۔ اور اس کے ساتھ ہی یہ بھی ثابت ہو چکا
ہے۔ کہ مَس کے لفظ سے مریم کی مراد براہِ راست خاص نفس مجامعت نہیں
ہے۔ تو اب دونوں فقروں کے حقیقی معنے آپ ہی آپ کھل جاتے ہیں
کیونکہ امکانی طور پر اگر دونوں فقروں کو تقدنی مانکر بھی معنے کئے جائیں۔
تو وہی قسم کے متوازن ترجمے ہو سکتے ہیں۔

(۱۱) (میرے) خاوند نے میرے ساتھ مباشرت نہیں کی۔ اور نہ میں بدکار
(کنہی) ہوں۔

(۱۲) (میرے) خاوند نے میرے ساتھ مَس تقدنی پیدا نہیں کیا (اور اس طرح
اُس نے میرے ساتھ مباشرت نہیں کی) اور نہ میں (قومی طور پر) بدکار
ہوں (کہ اُس کے ساتھ اسی حالت میں مباشرت کروں)

صورتِ اول میں مَس کا ترجمہ براہِ راست مباشرت کے معنی میں ہے
اور دوسری صورت میں ضمنی طور پر اس لئے صورتِ اول کے معنی قطعی طور
پر غلط ہیں۔ اور نہ صرف لَمْ يَمَسْنِي تَبَيَّنَ کے بیان کردہ معنی غلط ہیں۔ بلکہ
لَمْ أَكُ بَغِيًّا کے بیان کردہ معنی بھی قطعی طور پر غلط ہیں۔ لاجرم
طوعاً کرہاً ماننا پڑے گا۔ کہ صورتِ اول کے معنی قطعی طور پر غلط ہیں۔ اور وہ
یہ ہیں۔ کہ جب مریم علیہا السلام کو فرشتوں کی طرف سے بیٹے کے پیدا ہونے
کی بشارت ملی۔ تو اُس نے درگاہِ الہی میں کہا کہ یا الہی میرے

ہاں بیٹا کس طرح پیدا ہو سکتا ہے۔ جبکہ میرے خاوند نے میرے ساتھ
میں تمدنی نہیں کیا (حالانکہ نکاح ہو چکا ہے اور نہ میں اپنے خاندان
کی رسموں کے معیار کے مطابق) اپنی خاندانی رسموں سے باغی ہوں۔
کہ اس حالت میں میں وہ بات کر گزروں {

دفعہ ۳۴

جب مریم علیہا السلام نے اتباع محل کے بارے میں عذر رکھ کر دیا
تو اللہ تعالیٰ نے ساتھ ہی فرمایا۔ جیسا کہ سورۃ آل عمران میں سوال کے
بعد معادرج ہے:-

قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اے مریم اسی طرح اللہ تعالیٰ پیدا کیا کرنا ہے۔
جب وہ کسی کام کا کرنا ٹھان لیتا ہے۔ تو بس اُسے فرما دیتا ہے۔ کہ ہو
اور وہ ہو جاتا ہے۔ گویا عذر کو کاٹا ہی نہیں۔

نوٹ ضروری

اس جملہ کے الفاظ عربی خاص طور پر توجہ کے قابل ہے
اس قدر فصاحت و نیا کی اور کسی کی زبان میں نہیں۔ کہ ذرا اسے باریک
فرقوں کو زیروں و زبروں پیشوں سے ادا کر دیا جائے۔ کَذَلِكَ کے معنی
خالی اسی طرح یا ایسا ہی“ نہیں ہیں۔ بلکہ کَذَلِكَ کا لفظ ضمیر و اہد مؤنث
مخاطب صیغہ ہے جو اس میں اس غرض سے بڑھایا گیا ہے۔ تاکہ اس
میں نہ صرف کَذَلِكَ کی نشارت کا اشارہ پایا جائے۔ جیسا کہ

کذلک کے عام معنوں کے مطابق (ایسا ہی کے لفظ میں جو کذلک - کذلک
 کذا میں مشترک معنی ہیں) پایا جاتا ہے۔ بلکہ اس میں مریم کے جواب کے ساتھ
 ایک مطابقت کرتا ہوا اشارہ بھی پایا جاوے۔ گو یا اللہ تعالیٰ مریم کے عذر
 کو صحیح تو قرار دیتا ہے۔ لیکن بس طبعی کو مس تمدنی کے عدم وقوع کی حالت
 میں ناجائز اور غلط قرار نہیں دیتا۔ اگرچہ یہ ایک بڑی دقیق بات ہے لیکن
 اللہ تعالیٰ نے اس بات کو ایک تمثیل کے ساتھ سمجھایا ہے۔

اور ایسا کرنے میں اللہ تعالیٰ رحمن الرحیم نے امت محمدیہ پر خصوصاً
 اور امت عیسوی پر عموماً ایک بڑے فضائل کا اظہار کیا ہے۔ ملاحظہ ہوں

آیات ذیل :-

يٰۤاَيُّهَا اَنۡبِيَآءُ رَبِّكَ بَعَلُّوْهُ اَسْمَآءُ بَحۡبۡحٰی لَمۡ نَجۡعَلۡ لَّهٗ مِنْ قَبۡلِ سَمِیًّا ؕ قَالَ رَبِّ اِنِّی
 یٰکُوْنُ لِی عِلۡمٌ وَّ کَانَ لِی اٰمِرٌ اِنِّی عَاقِرٌ وَّ قَدۡ بَلَغَتۡ مِنَ الْکِبَرِ عِتِیَّآ ؕ قَالَ کَذٰلِکَ ؕ
 قَالَ رَبِّکَ هُوَ عَلٰی هٰٓئِیۡنٍ وَّ قَدۡ خَلَقْتَکَ مِنْ قَبۡلُ وَاَ لَمۡ تَکُ شَیْئًا

(سورۃ مریم پارہ ۱۶) قال الم رکوع کی ساتویں۔ آٹھویں۔ نویں آیات میں
 جن کا ترجمہ یہ ہے (خدا نے فرمایا۔ اے زکریا! ہم تجھے عاقری کی خوشخبری
 دیتے ہیں جس کا نام ہوگا یحییٰ۔ اور اس کے پہلے ہم نے اس نام کا کوئی
 آدمی پیدا نہیں کیا۔ زکریا نے بقاضائے بشریت عرض کیا کہ اے میرے
 پروردگار میرے ہاں لڑکا کیسے ہو سکتا ہے۔ اور حال یہ ہے کہ میری
 بی بی تو بایںچہ ہے۔ اور میں بڑھاپے کی حد غایت کو پہنچ گیا ہوں۔ فرمایا
 ایسا ہی (اے زکریا) تمہارا پروردگار فرمانا پسند کرتا ہے کہ تم سے پہلے پیدا ہوا ہے

لئے آسان ہے اور (اس سے) پہلے تم ہی کو ہم نے پیدا کیا۔ حالانکہ تم کچھ بھی نہ تھے

یہ وہ آیات ہیں۔ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے بیان کے معاً پہلے اللہ تعالیٰ نے تقیر کے طور پر آپ ہی فرمائی ہیں۔ ہم نے اس مقام پر اختصار کے لحاظ سے صرف تھوڑا سا ذکر کیا ہے ہمارے ناظرین دونوں ٹکڑوں کو مقابلہ اور موازنہ کر کے دیکھ سکتے ہیں۔ کہ قرآن شریف میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت یحییٰ علیہ السلام دونوں صاحبوں کی پیدائش کا حال بالکل ایک دوسرے کا متماثل ہے جس طرح حضرت زکریا علیہ السلام نے یحییٰ علیہ السلام کے پیدا ہونے کی بشارت سنکر دو عذر اٹھائے ہیں۔ اسی طرح مریمؑ نے بھی دو عذر اٹھائے ہیں۔ اور پھر جس طرح حضرت یحییٰ کی پیدائش میں دونوں عذروں میں سے ایک عذر خاوند کی ذات کے متعلق ہے۔ اور دوسرا بیوی کی ذات کے متعلق۔ اسی طرح مریمؑ کے بیان کردہ عذروں میں سے بھی ایک مریمؑ کی خاوند کی ذات کے متعلق ہے۔ اور دوسرا مریمؑ کی اپنی ذات کے متعلق۔ جیسا کہ ہم اوپر ثابت کر آئے ہیں۔ اس جگہ ہم یہ دکھانا چاہتے ہیں۔ کہ جس طرح حضرت زکریاؑ کے جواب میں جو مرد ہے اللہ تعالیٰ نے کذا لک کا لفظ فرمایا ہے۔ اسی طرح حضرت مریمؑ کے جواب میں جو عورت ہے اللہ تعالیٰ نے کذا لک کا لفظ فرمایا ہے۔ اور پھر جس طرح حضرت زکریاؑ کو فرمایا۔ قَالَ رَبِّكَ هُوَ عَلَىٰ تَهَيُّتِ

اسی طرح سورۃ مریم میں اللہ تعالیٰ نے مریم کو فرمایا۔ قَالَ دُنُّكَ
هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ ۖ (اسی معنی مماثلت سے ثابت ہو سکتا ہے کہ یا تو دونوں
کی پیدائش مافوق الفطرت ہے۔ یا دونوں کی فطری گودوں میں ایک
حد تک مایوسانہ ہے)

الغرض جس طرح پہلی صورت میں اللہ تعالیٰ نے یحییٰ کے
بارے میں ذکر کیا ہے جواب میں کَذَٰلِكَ لَفْظ بولکر دہرنا کہ صرف کذا کا
لفظ بولکر یہ جہلا دیا کہ تیرا عذر درست کر دیا جاوے گا۔ کیونکہ یہہ کوئی
اَن ہونا عذر نہیں ہے۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ کی پیدائش کے بارے
میں حضرت مریم کے جواب میں کَذَٰلِكَ لَفْظ بولکر دہرنا کہ صرف کذا
کا لفظ بولکر یہ جہلا دیا کہ تو سچی ہے۔ لیکن تیرے عذر کو درست
کر دیا جاوے گا۔ چنانچہ کلام اللہ شریف کے دیگر مقامات پر دونوں
عذروں کی درستی اور تلافی کا یوں ذکر ہے۔ اَوَّلًا حضرت زکریا کا
فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيٰى وَاصْلَحْنَاهُ ذُوْحَب طیارہ۔

۱۱۴ اقتراب للناس سورۃ الانبیاء رکوع کی پندرھویں آیت
دوم حضرت مریم کا۔ جو سورۃ الانبیاء پارہ ۷ رکوع کی سولہویں آیت
یعنی زکریا والی آیت کے بعد کی آیت صیبا کہ فرمایا۔

وَالْوٰحِیْ مَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيْهَا مِنْ دُوْحٰتِهَا وَجَعَلْنَاهَا اٰیَةً لِّلْعٰلَمِیْنَ ۝
رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوْبَنَا بِهٰذَا وَادْخُلْهَا مِنْ حَبْلٍ
اَللّٰهُ اَكْبَرُ } هَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ سَمِیْعٌ ۝

بلکہ اس سورۃ انبیاء میں دیگر انبیاء کے عذروں کی تلافی کا بھی ذکر ہے۔ جیسا کہ فرمایا۔

فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ (رکوع کی چوتھی آیت) اور پھر فرمایا وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ
لَبُوسٍ لَّكُمُ الْخَزْ (رکوع کی پانچویں آیت) اور پھر ان تمام انبیاء کے ذکر کے بعد
یہ اُن کا ایک اجماعی بیان ہے:-

إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ
اسی رکوع کی آخری آیت سے پہلی آیت:-

جس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک
حضرت یحییٰ علیہ السلام کی پیدائش اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش
ایک ہی طرز کی ہے:-

اور پھر یہی وہ سورت ہے جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کے بلا باپ پیدا ہونے کے عقیدہ کو لغو ٹھیرانے کا از سر نو ضمنی طور
پر اعادہ فرمایا گیا ہے۔ جیسا کہ فرمایا۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ (رکوع کی سولہویں آیت:-)

الغرض جس طرح اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں حضرت
زکریا علیہ السلام کے دونوں عذروں کی صرف ایک علاج سے تلافی
کر دی۔ جیسا کہ (واصلحنا له ذوجه سے ظاہر ہے) اسی طرح
اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم کے دونوں عذروں کی تلافی صرف
ایک علاج سے کر دی۔ اور وہ یہ ہے (فنفختنا فيها من روحنا)

اس جگہ ہا کا کلمہ واحد مؤنث غائب کا صیغہ ہے۔ جو مریم کی ذات کے متعلق ہے۔ اور مریم کے کسی خاص عضو کی طرف اس کا میلان نہیں ہے۔ گویا اس سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ مریم پر نفخ روح ہوا اور اس کے عذر کی تلافی ہو گئی۔ یعنی وہ حاملہ ہو گئی۔

اب ہم دیکھتے ہیں کہ وہ نفخ روح کس قسم کا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ نے کس طرح اس کی بات کی تھائی کی۔

دفعہ ۱۵

ہم اس بات کو دفعہ ۱۵ میں بھی لکھ آئے ہیں۔ اور اس جگہ دوبارہ لکھتے ہیں کہ جس نفخ روح کا ذکر اس سورت کی اس آیت میں ہے۔ اس کی تفہیم اور تفصیل کا ذکر کلام اللہ شریف کے دو دیگر مختلف مقامات میں بالتصریح موجود ہے۔

جن میں ایک بطریق اجمال اور دوسری میں بطریق تفصیل مذکور ہے۔ اور اس میں بفضلہ تعالیٰ اس چوتھی آیت شریف کا کمال حل لکھا جاتا ہے۔ جس کا ذکر ہم نے دفعہ ۱۸ میں کیا ہے (شملتہ فہما نبذت بہ مکنا قصیاً) سورۃ مریم پڑھ ۱۶ قال لم رکوع کی ساتویں آیت۔ دیکھو دفعہ ۱۸

ہم موازنہ بمقابلہ کرنے کے لئے ناظرین کی سہولیت کی خاطر دونوں مقاموں کو کامل یہ کامل لکھتے ہیں۔

سورۃ تحریم پارہ ۲۸
رکوع کی آخری آیت

سورۃ مریم میں مریم کے بیان کا شروع

<p>وَلَا كُنْ فِي الْكَتَابِ مُعْتَمِدًا فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ۖ قَالَتْ إِنِّي يَتَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ۖ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّئْهُ وَلْنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَنَحْنُ مِنْدَاهُ وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ۖ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْهُ بِمَكَانٍ قَصِيًّا ۖ تَرْجِمہ:- اور اسے پیغمبر تو قرآن میں مریم کا مذکور بھی لوگوں سے بیان کرو کہ جب وہ اپنے لوگوں سے الگ ہو کر پورب رُخ ایک جگہ پاسبی تھیں۔ اور لوگوں کی طرف سے پردہ کر لیا تو ہم نے اپنی روح (کلام) کو ان کی طرف بھیجا۔ تو وہ اچھے خاصے مریم کے خاوند (جس کے مروانہ اعضا ساتھ تھے) کی شکل بن کر ان کے روبرو اُٹھ کر ہوئے۔ وہ ان کو دیکھ کر لگیں کہنے کہ اگر تم پر ہیزگار ہو۔ تو میں تم کو نے اپنے پروردگار کی خدا کا واسطہ دیتی ہوں کہ میرے سامنے سے ہٹ جاؤ اس پر وہ مہم جو مثل (مثالی خاوند) ہوئے۔ کہ میں تو کی تصدیق کر دی کہ میں تمہارے پروردگار کا بھیجا ہوا ہوں۔ تاکہ تم کو</p>	<p>وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَخْصَنَتْ فَرْجَهَا فَفَقَحْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَمِصْرًا قَتَلَتْ بِهَا رَبَّهَا وَكُتِبَ لَهَا كَانَتْ مِنَ الْغَافِلِينَ دوسری مثال عمران کی بیٹی مریم کی جنہوں نے اپنی عصمت کو محفوظ رہنے لگے تھے ان کے ہیٹ میں اپنی قدرت کے ایک روح (کلام) پھوکی۔ اور انہوں نے اپنے پروردگار کی کلام اور اس کی کتابوں کی کی تصدیق کر دی</p>
--	---

اور وہ ہمارے	ایک پاک لڑکا بچشوں۔ وہ بولیں میرے ہاں کیسے لڑکا
فرماں بردار	ہو سکتا ہے۔ حالانکہ نہ تو مجھے مردنے مس تھتی سے پہرہ
بندوں میں	یاب کیا اور نہ میں اپنے فائدان کی ناک کانٹے والی ہوں
سے بھتیں۔	(کہ اسی حالت میں اس سے صحبت کروں) اس نے
	کہا۔ اس عرج۔ تیرے رب نے کہا۔ کہ بیٹا پیدا کرنا
	ہم پر آسان ہے سورتا کہ لوگوں کے لئے ہم اس
	بیٹے کو انبی نشانی بناویں۔ اور وہ دنیا میں رحمت کا
	باعث ہو اور یہ بات ہمارے ہاں فیصل ہو چکی ہے۔
	پس ایسا تو مریم نے اٹھالیا۔ اور اسے لیکر کہیں دور کے
	مکان میں جا بیٹھیں۔

اب ناظرین خود غور فرما سکتے ہیں۔ کہ ان دونوں مقاموں میں ایک ہی بیان کیا گیا ہے۔ اَوْصِرْ (وَصْرِيہ اَنْتَ عِدَانِ) ہے۔ اَوْصِرْ (وَ اذْكَرْ فِي الْكِتَابِ حَزْبِيہ اِذَا تَبَدَّلَتْ مِنْ اَهْلَامَا مَكَانًا شَرِيفًا) ہے۔ اَوْصِرْ (الَّتِي احْصَيْتَ فَرْجَهَا) ہے۔ اَوْصِرْ (فَاتَخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا) ہے۔ اَوْصِرْ (فَتَفْتَحْنَا فِيهِ مِنْ رَوْحِنَا) ہے۔ اَوْصِرْ (فَارْسَلْنَا اِلَيْهِمْ رَوْحَنَا فَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا قَالَتْ هِيَ وَكَانَ غَرًّا مَقْضِيًّا) ہے۔ اَوْصِرْ (وَصَدَقَتْ بِكَلِمَتِ رَبِّهَا وَكَانَ بَعْدَ اَوْصِرْ) ہے۔ اَوْصِرْ (فَاتَبَدَّلَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا) ہے۔ اَوْصِرْ (وَكَانَتْ

من القلتین) ہے۔ ادھر (مخلتہ فانتبذت بہ مکانا قصیاً) ہی
 ہے۔ خلاصہ یہ ہے۔ کہ جب مریم کو بشارت مل چکی۔ اور اس نے درگاہ
 ایزدی میں عذربھی پیش کر دیا۔ کہ میرے ہاں بڑا کس طرح پیدا ہو
 سکتا ہے۔ حالانکہ خاوند مجھے اپنے گھر نہیں لیگا۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس
 پر بذریعہ الہام یہ امر منکشف کر دیا۔ کہ اس حالات میں حجامت کا ہونا جائز
 اور ممکن ہے۔ اور اس کی ترکیب یوں فرمائی۔ کہ اُس نے اپنے کاسم اور
 ارادے کو انسانی جامہ پہنا کر اس کے خاوند کی شکل پر لا کھڑا کیا۔ درحالیکہ
 وہ پورا مرد تھا (اور بالکل ننکا مادر زاد تھا) مریم کو ان کے دیکھنے سے استعجاب
 پیدا ہوا۔ اور وہ لا حول پڑھنے لگیں۔ لیکن اس کا خالی خاوند کب بیٹہ والا
 تھا۔ اُس نے آگے بڑھ کر چھٹ کہہ دیا۔ کہ میں خدا کے حکم سے تیرے پاس آیا ہوں
 تاکہ (اپنے لطف سے) تجھے بیٹا بخشوں۔ اس پر وہ مریم جو تار گئی تھیں۔ کہ یہ
 میرا حقیقی خاوند نہیں ہے۔ بلکہ عالم مثال میں صرف اس کا شبیہ ہے۔
 کہہ دیا بھلا میرے ہاں کیسے بڑا پیدا ہو سکتا ہے۔ جب کہ میرا مرد مجھے گھر
 نہیں لیگیا (اور اُس نمیرے ساتھ مقاربت نہیں فرمائی) اور نہ میں ایسی
 ہوں۔ کہ اپنے خاندان کے دستور کے خلاف (اُس سے مقاببت کرنے کو دوز
 جاؤں) اس پر اُس مثالی خاوند نے کہا۔ اس طرح دیکھ اے مریم
 تیرے خاوند کی اور تیری مقاربت اسی حالت میں اس طرح مباح اور
 ممکن ہے (اور پروردگار فرماتا ہے۔ کہ یہ بات مجھ پر آسان ہے۔ اور اس
 طرح بیٹا پیدا کرنے سے غرض یہ ہے۔ کہ ہم دنیا میں ایک نمونہ قائم

کریں۔ اور اپنی رحمت کا سایہ لوگوں پر ڈالیں۔ اور ہم نے اس بات کا فیصلہ کر لیا ہوا ہے۔ اس بات کو سمجھ کر مريم پھر دور کے مکاں میں چلی گئیں اللہ تعالیٰ نے اس جگہ جو کچھ فرمایا ہے۔ اس میں تین باتیں غور کے قابل ہیں:-

اول فادسلنا الیہا محمد قمثل لہا بشرا سويا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے (خدا تعالیٰ نے) حريم کی طرف اپنی کلام منمشل کر کے روانہ فرمائی۔ اور اس کی شکل ٹھیک اس کے فاوند کی سی تھی (جیسا کہ لہا بشرا سويا) سے ظاہر ہے۔ اس جگہ بشر اور سويا دونوں الفاظ قابل غور ہیں۔ اور بشر سے مراد اس کا فاوند اور سويا سے مراد الیامرد ہے۔ جو فرشتوں کی طرح اعضائے رجولیت سے اور قوت رجولیت سے بے بہرہ نہ ہو۔ کیونکہ فرشتوں میں نہ مردوں کے سے اعضائے ہوتے ہیں۔ نہ عورتوں کے اور وہ سويا یعنی ثابت پورے اعضاؤں والے نہیں ہوتے۔ لیکن مريم کا بشر مثالی پورے اعضاؤں والا تھا۔ اور اس کے اعضاؤں کے پورا تندرست ہونے کا یقین مريم کو بھی تھا (اسی سبب سے بعض مفسر لکھتے ہیں کہ جب وہ مرد مريم کے پاس آیا۔ تو مريم برہنہ ہو کر نہار ہی تھی۔ اور وہ بھی برہنہ ہی اس کے پاس آگیا)

دفعہ ۲۵

دوسری بات جو قابل غور ہے۔ وہ کذا الذی ہے۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے عجیب صفت رکھی ہے کہ کذا الذی بعد وقفہ ہے

جس کے تین مطلب ہیں (۱) اول تو یہ کہ فرشتے نے کہا۔ ایسا ہی ہوگا۔ دوم جو عذر تو نے درگاہ الہی میں میرے آئے سے قبل کیا تھا یا کہہ چکی ہے۔ (جیسا کہ سورۃ ال عمران کے کذیمس نے سے ظاہر ہے۔ اور جس کی تشریح ہم اوپر لکھ آئے ہیں) اس کا مطلب میں تمہیں سمجھانے آیا ہوں کہ اس حالت میں تجھے مروت سے تقاربت کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔ اور اس صورت میں ممکن ہو سکتا ہے۔ تیسرے اس کو وہ بات اشارے سے بھی سمجھا گیا۔

اس تیسری بات کا ثبوت یہ ہے کہ کذا لفظ کے بعد کلام مجید میں وقفہ ہے۔ اور اتنا ہی فقرہ ہے۔ اس کا فعل فاعل ندارد ہے اس لئے ہمارا اختیار ہے کہ اس کے تمام ممکن معنی اس جگہ چپان کر لیوں۔ اور ان ممکن معنوں سے ایک معنی بچ بھی ہیں کہ اس مروت مثالی نے اشاروں سے اور نمونوں اور حرکات سے سکناات سے اعمال سے افعال سے مثالوں سے نمونوں سے اُسے کچھ سمجھا دیا اور اس کی علت غائی بھی بیان فرمادی کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کو منظور ہے۔ کہ وہ اپنی پیشینگوئی کو پورا کر دکھائے۔ اس لئے اس نے مجھے تیرے پاس بھیجا ہے کہ میں تجھ کو پیشینگوئی ماثتہ سے پورا کرنے کی ترکیب سمجھا دوں۔ اور اس بات کے لئے کوئی عذاب نازل نہیں ہوگا۔ بلکہ اس مثال کے قائم کرنے سے دنیا میں ایسا رحمت نازل ہوگی۔

تیسرے فحلتہ فانسبت بہ مکانا قصیٰ کے فقرے قابل

غور ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس باریہیں بھی اپنی قادر الکلامی کا ثبوت
 بین دیا ہے۔ کہ صَدَقَتْ کے مقابل پر حَمَلَتْ کا لفظ فرمایا ہے جس
 سے صاف ثابت ہوتا ہے۔ کہ بطرح صَدَقَتْ کا فعل ایک فعل
 اختیاری کا اظہار فرما رہا ہے۔ اسی طرح فحَلَتْ کا فعل بھی فعل
 اختیاری ہونا چاہئے۔ اور امکانی طور پر اس کے دو ہی معنی ہیں۔ ایک
 تو یہ کہ مریم نے اس کلام کو اٹھا لیا۔ اور مان لیا۔ اور راضی ہو گئی۔ کہ
 میں مرد مثالی کی ہدایت کے مطابق عمل کروں گی۔ اور اس بات کے
 پورا کرنے کے لئے پھر وہ حقیقی خاوند کی مقاربت حاصل کرنے کے
 لئے کسی دور کے مکان میں چلی گئی۔ جسا کہ حرف ف کے معنوں سے
 ظاہر ہے۔ اور اس بات کا ثبوت کہ حَمَلْ کے یہ معنی بھی ہوا کرتے
 ہیں۔ کلام اللہ شریف کے پارہ ۲۲ وَمَنْ يَقْنُتْ سُوْدَةَ الْاَحْزَابِ کے
 رکوع کی پانچویں آیت میں بڑی صراحت و وضاحت کے ساتھ درج
 فرمائے ہوئے ہیں:-

اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَةَ عَلَی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَيْنَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا
 وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا جَهُوْلًا لِّیَعْذِبَ
 اللّٰهُ الْمُنٰفِقِیْنَ وَالْمُنٰفِقَتِ وَالْمُشْرِکِیْنَ وَالْمُشْرِکٰتِ وَیَتُوْبَ اللّٰهُ عَلٰی
 الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا

دوسرے اس کے معنی بھی ہیں۔ کہ اپنے خاوند کے پاس جا کر
 نے الہام کے منشا کے بموجب اس سے حمل کرا لیا۔ تو بھر حمل کرا کر

وہاں سے بھی اُگے چلی گئی۔ (جیسا کہ انجیل سے بھی معلوم ہو سکتا ہے
اس بات کا اشارہ اُگے آتا ہے)۔

خلاصہ

دفعہ ۴۶

جو کچھ ہم کو لکھنا تھا۔ وہ تو بفضلِ خدا ہم لکھ چکے ہیں۔ اب
ناظرین سے التماس ہے۔ کہ وہ ان استدلالات کو غور سے مکرر سہ کر
پڑھیں اور ان پر خوب تدبیر فرماویں۔ اس طرح ان کو معلوم ہوگا
کہ دوزبردست آیات میں موجودہ عقیدے کا منفی بیان ہے۔ اور
ضمنی طور پر اشارہ فرمایا گیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کا منشا کیا ہے اور وہ
دونوں مقامات یہ ہیں:-

۱) قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝
۲) وَكَفَّرْهُمْ وَغَقِّهِمْ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝ بِجَهَنَّمَ نَاغِيًا ۝

ان میں یہ ثابت کیا گیا ہے۔ کہ ایسا ہو نہیں سکتا۔ کہ اللہ تعالیٰ
کا کوئی بیٹا ہو۔ اور ان یہودیوں پر لعنت کا اظہار کیا گیا ہے۔ جو سرِ عِصْم
پر بہتان باندھتے تھے۔ ان دونوں آیات کو یکجائی طور پر سوچنے کے
بعد یہ یہ نکلتا ہے۔ (جیکہ او مصر سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ کہ خدا کا کوئی
بیٹا نہیں ہے۔ اور او مصر سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ کہ مریع پر بہتان
باندھنے والوں پر اللہ تعالیٰ لعنت ڈالتا ہے) کہ اگر اللہ تعالیٰ کا منشا

اس کو بن باپ کے پیدا کرنے کا ہوتا۔ تو اس کی تین ہی صورتیں تھیں کہ ایک تو آپ اس کا باپ بننا۔ یہ صورت پہلی سورۃ کے رو سے ناممکن ہے۔ دوسرے یہ کہ مریم بدکار ہوتی۔ یہ صورت دوسری آیت کے رو سے ناممکن ہے۔ تیسرے یہ کہ وہ خدا کی قدرت سے پیدا ہوئے ہوئے سمجھے جائیں۔ اس صورت کو سورت اخلاص اور آیت لنت بہیت مجموعی کہا جاتی ہے۔ کیونکہ اول تو محدثت سے خود بخود پیدا ہونا اور خدا کے حمل سے پیدا ہونا مخالف کے لئے ایک ہی بات ہے۔ کیونکہ قدرت خدا اور خدا دونوں غیبی باتیں ہیں۔ اور دوسرے خدا کو مفتی ہونے کی حیثیت میں (اور بنا براں ہمیں یہودیوں کو دلائل سے مغلوب کرنے میں) کوئی حق نہیں پہنچ سکتا۔ کہ ہم ان پر یہ فتوے جاری کریں۔ و قولہم علیٰ مومہ ہستانا عظیماء۔

پس ان دونوں آیات سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ ضرور بالفور مریم کا خاوند ہونا چاہئے۔ اگر ان میں سے ایک آیت (و قولہم علیٰ مومہ ہستانا عظیماء) نہ ہوتی۔ تو ہم ایسا خیال کرنے کے مجاز تھے۔ کہ اعتقاد کے طور پر مان لیتے کہ بیشک حضرت عیسیٰ قدرت سے ہی پیدا ہوئے ہوئے۔ لیکن جب اس بارے میں علی مومہ ہستانا کا فتوہ جاری ہو چکا ہے۔ تو بحیثیت مفتی ہونے کے خدا کا حق نہیں رہتا۔ کہ وہ ہمیں اس بات کے ماننے پر مجبور فرما دے کہ ضرور ہم عیسیٰ کو شخص محض قدرت خدا سے ہی پیدا ہوا ہوا سمجھ لو۔

اسی طرح دوزبردست آیات میں اللہ تعالیٰ نے مثبت طور پر اس کا بیان فرمایا ہے۔ اور وہ دونوں مقامات یہ ہیں :-

۱۱) وصدقنا نکلمات ربنا وکتبناہ وکانت من القانتین :-

۱۲) فحلتہ فانتبذتہ بہ مکنا قصیاً :-

ان دونوں آیات سے اس عقیدے کے مثبت پہلو پر روشنی پڑتی ہے۔ جن میں سے پہلی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مریم نے الہام الہی کو اپنے ماتھے سے پورا کیا اور دوسری سے ظاہر ہوتا ہے کہ اُس نے اپنے خاوند سے اُس حالت میں حمل کر لیا۔ جبکہ اس کی شادی تو ہو چکی تھی لیکن اُس کا خاوند اُس کو اپنے گھر نہیں لے گیا تھا۔ اور ایسا کرنے سے مریم قوم کے نزدیک باغی ٹھہرائی گئی تھی۔ جیسا کہ اس کی قوم نے طعنہ مار کر کہہ بھی دیا تھا۔

فانت بہ قومہا تحملہ قالوا یمریم لقد جئت شیئاً فضیلاً۔ یا اخت

ہارون ما کان ابوک امرأ سوء وما کانت امک بغیاً ط

ترجمہ :- اس پر مریم علیہا السلام اپنے بیٹے کو اپنی قوم کے پاس

اٹھا لائیں۔ اور وہ دیکھ کر کہنے لگے کہ مریم بہہ تو نے بہت ہی نالایق کام

کیا۔ اے ہارون کی بہن نہ تو تیرا باپ ہی بُرا آدمی تھا۔ اور نہ تیری

ماں بری شخص تھی۔ (تو خلافِ خاندان تو یہ کیا حرکت کر بیٹھی بہہ تیرا

بیٹا تیرے کس کام آئے گا)

دفعہ ۴

اس جگہ مریم کی قوم نے ضمنی طور پر مریم کو سزا اور
بغی کے لفظ سے ملقب کیا۔ اگر اس جگہ بغی کے معنی کچنی کے کہیں جائیں
تو معاذ اللہ مریم پر قوم کی طرف سے بہتان لگانا ثابت ہوتا ہے
اور پھر خدا کو حق پہنچتا ہے۔ کہ ۵

سرچشمہ باید گرفتن بربیل

چہر شدن شاید گزشتن بربیل

کے مطابق یہاں ہی مریم کی قوم کو لعنتی ٹھہراتا۔ مگر اس نے مریم کو
بات کرنے سے بھی روک دیا ہوا ہے۔ ابا یا۔ اہو ہو ہو :-

کیا خدا عہد ازیروستی یہودیوں کو لعنتی بنانا چاہتا ہے :-
پس یہ بات قطعی طور پر ثابت ہو گئی۔ کہ بغی کے معنی یہاں
کچنی کے نہیں ہیں۔ صرف اتنی بات ہے کہ اس پاک خاندان میں جو
سختیاں میں نوافل میں بھی بڑی سرگرمی و کوشش سے اللہ تعالیٰ
کی احکام کی خوشنودی حاصل کرنے والا تھا۔ یہ امر کہ مریم نکاح کے
بعد اور خاوند کے گھر میں جانے سے پہلے ہی خاوند سے حمل کر لے
ان کے ہاں معیوب تھی۔ اور ان کے خاندان کی ناک کانٹے والی بات تھی
اور بس۔ پھر قوم کی تسلی اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی
زبانی یوں فرمائی :-

فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا قَالَ إِنَّهُ عَذِيبٌ

کر دیا۔ اور وہ کیسے قائل ہوئے۔ کہ ہوں تک نہیں کی۔ جبکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی پیدائش کو بھی نیک ثابت کر دیا۔ اور ان کی تسلی بھی کر دی۔ کہ میں اپنی ماں کا خدمت گزار رہوں گا۔ اور کہا۔ کہ اے میری ماں کی قوم تو میری طرف سے مریم کا فکرمیت کر۔ اس کی خدمت کا میں ذمہ دار ہوں۔ (چنانچہ واقعہ صلیب کے وقت بھی اس نے اپنی ماں کے بارے میں اپنے ایک شاگرد کو اپنی ماں کا مکمل ہونے کی وصیت فرمائی تھی۔ جیسا کہ انجیل شریف میں لکھا ہے۔ اور پھر کلام اللہ شریف میں لکھا ہے۔ وکانایا کلان الطعام۔ جس سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ وہ اکٹھے بھی روٹی کھایا کرتے تھے)

اس مقام پر یہ بات سوچنے کے قابل ہے۔ کہ اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام دلائل کے ساتھ اپنی پیدائش کی بریت نہ فرماتے۔ تو قوم انہیں اسی وقت زندہ درگور کر دیتی۔ لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا جس سے صاف ثابت ہوتا ہے۔ کہ آپ کی پیدائش مبارک تھی۔ اس جگہ اس وہم کا ازالہ خود بخود ہو جاتا ہے۔ جو بعض لوگوں کے دل میں کھٹکتا ہے۔ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے صرف اپنی ماں کا خدمت گزار ہونے کا بیان کیوں فرمایا ہے۔

جواب صاف ہے۔ جس حال میں قوم بھی مریم کی قسم سے اور فکر بھی مریم کی قوم کو لاحق ہوا ہوا۔ ہے۔ کہ ایسی عجب پیدائش والے بچے کا حال سن کر کون مریم کی خدمت گزار رہی کرے گا۔

جبکہ بیٹا بھی ماں کا بیٹا ہونے سے کترائے گا۔ اور لوگ بھی مریم کو طعنہ دیں گے۔ کہ تو نے کیوں خداوند کے گھر میں لیجائے جانے سے پہلے ہی اس کی اطاعت قبول کر لی۔ اب وہ خدا جانے لوگوں کے در کے مارے تیری اور تیرے بچہ کی پرورش اچھی طرح کرے یا نہ کرے (جیسا کہ انجیل میں میں لکھا ہے۔ اس پر اس کے شوہر یوسف نے جو راستہ باز تھا۔ نہ چاہا کہ اُسے تشہیر کرے۔ اس نے ارادہ کیا۔ کہ اُسے چپکے سے چھوڑ دے پر جب ان باتوں کی سوچ ہی میں تھا۔ تو دیکھو خداوند کے فرشتے نے اس پر خواب میں ظاہر ہو کے کہا اے یوسف داؤد کے بیٹے اپنی جوڑ و مریم کو اپنے ماں لے آنے سے مت در کیونکہ جو اس میں پیدا ہوا۔ روح القدس سے ہے)

نوٹ

اس جگہ اپنی جوڑ کا لفظ جو فرشتے نے بولا۔ قابل غور ہے۔ اور صاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ فرشتہ بھی یوسف اور مریم کا مقاربت کرنا مانتا تھا۔ ورنہ وہ یہ لفظ (اپنی جوڑ) نہ بڑھاتا۔

اس لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ضروری ہوا۔ کہ وہ مریم کی قوم کے سامنے کم از کم اپنی ماں کا خدمت گزار رہنے کا اقرار تو کر دے تاکہ قوم میں شہرت ہو۔ اور ان کو مریم کی خدمت وغیرہ کی طرف سے اطمینان تو ہو جائے۔ حضرت عیسیٰ نے چونکہ یہ کلمہ اور اقرار ایک سوال کے جواب میں فرمایا ہے۔ اس لئے ضروری ہوا۔ کہ اس کا جواب بھی اسی

قدر ہو۔ جس قدر کہ سوال ہے۔ چونکہ قوم کو اس بات کا فکر بھی نہیں ہے کہ وہ یوسف کی خدمتگزاری کا بھی فکر کرنے لگ جائیں۔ اس لئے انہوں نے مریم ہی کی خدمتگزاری کا اظہار اشارۃً حضرت عیسیٰ پر کیا ہے۔ اور اسی کے جواب میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کو اپنی ماں کی خدمتگزار ہونے کا اور رہنے کا حال سنا دیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں نے برا بوالدتی کا کلمہ بولا ہے۔ کیونکہ اس موقع پر اتنا ہی ضروری تھا۔

آخری التماس

صفحہ ۴۸

آب ناظرین صاحبان سے آخری التماس ہے کہ میں نے نہایت اختصار کے ساتھ عجلت اور شتاب رومی کی وجہ سے اپنی کتاب کا خلاصہ کر کے جو ایک ہزار صفحے کی کتاب ہے۔ موٹی موٹی باتیں بیان کر دی ہیں۔ اور زیر کون سعید الفطرتوں کے لئے کافی ہیں۔ لیکن ہم التماس کرتے ہیں کہ آپ اسی مسئلے کو انجیل میں بھی دیکھنے کی کوشش فرماویں۔ جیسا کہ میں نے بھی اپنی بڑی کتاب میں اس مسئلہ کو نہ صرف قرآن شریف سے بلکہ انجیل شریف سے بھی مفصل واضح اور مدلل طور پر ثابت کر دیا ہے۔ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام لچک بھار بھی صلب سے تھے۔ اور اس جگہ ہم بتا دیتے ہیں کہ جس طرز اور طریقے سے اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کو قرآن

شریف میں فرشتوں کی ننگی تلوار کے پہرہ کے اندر بیان فرمایا ہے۔ اور قرآن میں تدبر نہ کرنے والے لوگ اصلی اور صحیح مسئلہ سمجھ ہی نہیں سکتے۔ یہی طرز انجیل شریف میں بھی اختیار فرمائی گئی ہے۔ ہاں اتنا فرق ہے کہ قرآن شریف میں تو سارے دلائل منہی اور مثبت یعنی سلبیہ اور ثبوتیہ دونوں دیئے گئے ہیں تاکہ چوں و چرا کی کوئی گنجائش ہی نہ رہے۔ لیکن انجیل شریف میں صرف مثبت دلائل ہی ہیں۔ چنانچہ ادھر سے آیت لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُکَلَدْ اور ادھر سے وَقُلْهُمْ عَلٰی هٰذِهِم بَهْتَانًا عَظِیْمًا کے مقابل پر انجیل شریف میں کوئی آیت نہیں ہے۔ اور لہٰذا عیسٰی کے مقابل پر اتنا موجود ہے کہ نہیں مرد کو نہیں جانتی۔ لیکن اس کا اصلی مفہوم ظاہر کرنے کے لئے جو اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف کے ایک دوسرے مقام پر چپکے سے وَلِہِ الْکِتٰبِ نَبِیًّا کا فقرہ درج کر دیا ہے۔ اس کے مقابل پر انجیل شریف میں کوئی فقرہ نہیں ہے۔

لیکن اور سب باتوں میں انجیل شریف اور قرآن شریف کی طرز ایک ہی ہے۔ اور دونوں کتابوں میں اکثر مقامات پر حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تراوی پیدایشوں کا ذکر اکٹھا کیا گیا ہے۔ اور جو الفاظ یحییٰ علیہ السلام کی پیدایش کے بارے میں لکھے گئے ہیں۔ وہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدایش کے بارے میں لکھے گئے ہیں۔ اور جو کارروائیاں حضرت کریم علیہ السلام کی طرف منسوب کی گئی ہیں۔ وہی حضرت مریمؑ کی طرف منسوب

کی گئی ہیں اور اس طرز کو نہ صرف قرآن شریف نے احسن طریقے سے نبایا ہے (جیسا کہ ہم سورۃ مریم کی تفسیر کرتے وقت اشارۃً اور کچھ بیان کر بھی آئے ہیں) بلکہ انجیل شریف نے بھی اسے نہایت عمدہ طریقے سے نبھایا ہے۔ چنانچہ منجملہ دیگر باتوں کے ایک یہ بات بھی غور کے قابل ہے :-

حضرت مریم کا حال	حضرت زکریا کا حال
<p>مریم نے (فرشتے کو) کہا دیکھ خداوند کی باندی میرے لئے تیرے کہنے کے موافق ہو دے۔ اور فرشتہ اس کے پاس سے چلا گیا۔ اور انہیں دونوں مریم اٹھ کر جلدی سے کوہستان میں پہوندا کے ایک شہر کو گئی۔ اور زکریا کے گھر میں داخل ہو کے الیسات کو سلام کیا۔</p>	<p>اور ایسا ہوا کہ جب اس کی خدمت کے دن پورے ہوئے۔ وہ اپنے گھر گیا۔ اور ان دنوں گئے بعد اس کی جو رو الیسات حاملہ ہوئی :-</p>

اس مماثلت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضرت زکریا کے اپنے گھر میں جانے سے انجیل شریف نے جس واقعے کا شرم کے مارے اشارۃً ذکر فرمایا ہے۔ اسی واقعہ کا مریم کے کوہستان کے ایک شہر میں جانے سے اشارۃً ذکر فرمایا ہے۔ کیونکہ حیرئیل فرشتہ جسے حمل ہونے والے بارے میں مریم کو سمجھا دیا تھا کہ روح القدس تجھ پر اترو گی۔ اور خدا تعالیٰ کی قدرت

کا سایہ تجھ پر ہوگا۔ اور اس سبب سے وہ قدوس بھی پیدا ہوگا۔ خدا کا
 بیٹا کہلائیکا: اور روح القدس کے اترنے کا حال قرآن شریف میں تفصیل
 درج ہے۔ اور انجیل شریف میں اس کی کوئی صراحت نہیں۔
 الغرض کیا انجیل شریف اور کیا قرآن شریف دونوں میں اس واقعہ
 کا بوجہ احسن ذکر فرمایا گیا ہے۔ اور ان میں اگرچہ الفاظ مختلف ہیں۔ زبانیں
 مختلف ہیں۔ طرز بیان مختلف ہے۔ اپنے اپنے موقع پر فصاحت بلاغت دونوں
 میں ہی کوٹ کوٹ کر بھری ہے۔ دونوں ہی میں اجمال اور تفصیل کے
 ساتھ یہ واقعہ درج کیا گیا ہے۔ یعنی کمال فصاحت اور حکمت عملی سے
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کا قصہ بیان بھی کیا گیا ہے۔ اور چھپا
 بھی لیا گیا ہے۔ انجیلوں کے بیان کا تو بھی حال ہے۔ کہ انجیلیں چار ہیں۔ اور
 اس واقعہ کے متعلق اظہار و انخفا میں ایک عجیب طرز اختیار کی گئی ہے
 ایک واقعہ کی تفصیل ایک انجیل میں ہے۔ تو دوسری میں یا تو بالکل
 نہیں۔ یا اس کا صرف اجمالی بیان ہے۔ تیسری میں طرز ہی روحانی
 ہے۔ چوتھی میں اس کی جسمانی شکل بیان فرمائی گئی ہے۔ گویا چاروں
 انجیلیں حروف ابجد کا فضل ہیں۔ اگر ہیئت مجموعی بعد تدبر و کارش ان
 پر غور فرماویں۔ تو اصلی سلسلہ سمجھ میں آتا ہے۔ درج نہیں۔ اگر کوئی
 جلد یا زمر سے فرداً فرداً ایک ایک انجیل کو پڑھے۔ تو اسے معلوم
 ہوگا۔ کہ سچ حج حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش بلا باپ ہوئی۔ اور
 اگر کوئی آدمی کائنات پر اور کائنات کے ساتھ پڑھے۔ تو اس پر اصل

مسئلے کی حقیقت کھلے گی۔ گویا جو کام گورنمنٹیں خفیہ پولیس سے لیتی ہیں وہی کام اللہ تعالیٰ نے تعددِ اناجیل سے لیا ہے۔

یہی طرزِ قرآن شریف نے اختیار فرمائی ہے۔ اس میں جابجا مختلف موقعوں پر اس واقع کو عجیب انداز سے بیان فرمایا ہے۔ کہیں اجمال ہے کہیں تصریح ہے۔ کہیں تفصیل ہے۔ کہیں تو ضیح ہے۔ کہیں تشریح ہے اور عجیب شان کے ساتھ فرمایا ہے۔ اس جگہ ہم نے طوالت کے خوف سے آیات کے شانِ نزول اور سیاق اور سباق کا کامل ذکر نہیں فرمایا۔ اور اختصار کی وجہ سے جلدی جلدی لکھ دیا ہے۔ لیکن اگر سیاق و سباق کا بھی کامل ذکر کیا جاوے۔ جو اللہ تعالیٰ کی قادرِ الکلامی اور اعجازِ بیان پر ایمان لاتا پڑتا ہے۔ کیونکہ جس غرض سے جس قدر کثرے کا بیان میں جس موقع پر کیا گیا ہے وہاں اتنا ہی مناسب ہے۔ مثلاً سورۃ تحریم میں جہاں مہرمِ طہا استلام کے نفخِ روح کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ وہاں اللہ تعالیٰ کا مشافقتِ محمد صاحبِ کلمۃ اللہ علیہ وسلم کی ازواجِ مطہرات کو جنہوں نے پیغمبر صاحب کے کسی راز کا افشا کر دیا تھا۔ نصیحت کرنا منظور ہے۔ اور وہاں چار عورتوں کی مثال بیان فرمائی ہے۔ حضرت نوح کی بیوی کی جو جرقہ بگنی تھی۔ اور حضرت لوط کی بیوی کی جو کھسا بگنی تھی۔ اور فرعون کی زبک بی بی کی جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پرورش فرمائی تھی۔ اور مریم کی جس نے اپنی بیعت کو نگاہ رکھا تھا۔

پھر ایک اور عجیب بات یہ ہے کہ جس قدر استعارے اس

مسئلہ کے متعلق کلام اللہ شریف میں پائے جاتے ہیں۔ وہ تمام کے تمام انجیل شریف میں بھی پائے جاتے ہیں۔ جس طرح قرآن شریف میں روحانی حمل اور جسمانی حمل کا ذکر فرمایا ہے۔ اور ایسا کرنے میں اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں استعاروں کو پرتا ہے۔ اسی طرح انجیل شریف میں نہ صرف حمل جسمانی کی اصطلاح کا ذکر ہے۔ بلکہ حمل روحانی کی اصطلاح کا بھی ذکر ہے۔ چنانچہ لکھا ہے۔ (رسولوں کے اعمال کتاب یعقوب باب اول آیت ۱۵) سو خواہش حب عالمہ ہوئی۔ تب گناہ پیدا کرتی ہے۔ اور گناہ جب تمامی کو پہنچا۔ موت کو عذابا ہے۔

سوا اسی اصطلاح کے بموجب جناب متی علیہ السلام نے نہ صرف روحانی حمل کا ذکر کیا ہے۔ بلکہ حمل جسمانی کا بھی اشارہ۔ اور عجیب انداز سے کیا ہے۔ تو ریت شریف میں ایک جگہ آتا ہے۔ تو اپنے باب کی برہنگی یا اپنی ماں کی برہنگی ظاہر نہ کر۔ کہ وہ تیری ماں ہے احبار باب ۱۸ آیت ۷۔

اور پھر تو ریت شریف میں حضرت نوح علیہ السلام کی بابت ذکر ہے۔ کہ آپ نے اپنے ایک بیٹے کنعان کو اس وجہ سے بددعا دی کہ اُس نے آپ کی برہنگی نہ چھپائی تھی۔ جیسا کہ تورات پیدائش باب ۹ آیت ۲۲ لغایت ۲۷ میں درج ہے۔ اور دوسرے کو دعا دی۔ جس نے برہنگی پر پردہ ڈالا تھا۔ اور کنعان کے باپ حام نے اپنے باپ کو تنگ دیکھا۔ اور اپنے دوہوں بھائیوں کو جو باہر تھے۔ خبر دی۔ تب سام اور یافت نے

ایک کپڑا لیا۔ اور اپنے دونوں کاندھوں پر دھرا۔ اور پھیلے پاؤں
جا کے اپنے باپ کی برہنگی کو چھپایا۔ پر ان کی پیٹھ اُن کی طرف تھی۔ کہ
انہوں نے اپنے باپ کی برہنگی کو نہ دیکھا۔ جب لوح اپنی مے کے نشے سے
ہوش میں آیا۔ تو جو اس کے چہرے نے بیٹے نے اس کے ساتھ کیا تھا۔ معلوم کیا
تب وہ بولا۔ کہ کنعان ملعون ہو۔ وہ اپنے بھائیوں کے غلاموں کا غلام ہوگا۔
پھر یونا۔ خداوند سام کا خدا مبارک اور کنعان اس کا غلام ہوگا۔ خدا یافت
کو پھیلا دے۔ اور وہ شام کی دیروں میں رہے۔ اور کنعان اس کا غلام
ہو۔

اس مقام پر تھوڑا لےنے سے صاف ثابت ہے۔ کہ ماں یا باپ کی
مباشرت کا ذکر کرنا یا ان کی ننگی باتوں کا ظاہر کرنا بھی بیہیائی میں داخل
ہے۔ اور روح القدس کی تلقین کے بالکل برخلاف ہے۔

اسی کے مطابق رسولوں کے اعمال میں بھی درج ہے (رسولوں
کے اعمال۔ انبیون باب ۵ آیات ۳) (اور حرمانکاری اور ہر طرح کی
ناپاکی یا لالچ کا تم میں ذکر تک نہ ہو۔ جیسا کہ مقدس لوگوں کو مناسب ہے)
پس اسی اصول پر انجیل کا وہ مقام جہاں لکھا ہے۔ کہ آپ کے اکٹھے آنے
یا اکٹھے ہونے سے پہلے شہر مریم حاملہ پائی گئی۔ یہاں اکٹھا ہونا خلوت صحیحہ
سے مراد نہیں ہے۔ کیونکہ ان کی خلوت صحیحہ کا بیان کرتا روح کی تعلیم
کے خلاف ہے۔ یہاں اکٹھا ہونے کے مراد اللہ کا تہذیبی طور پر اکٹھا
ہونا ہے۔ یعنی گھر میں آباد کرنا۔ جس میں خلوت صحیحہ عام طور پر یہودیوں

میں بلا خوف و خطر کیجا سکتی ہے۔ اور گھر میں آباد کرنے سے پہلے بھی قلوب صحیحہ جائز ہے۔ لیکن عام طور پر معیوب گنتی جاتی ہے، گو خدا کے نزدیک معیوب نہیں :-

پس انجیل شریف میں اسی توجیہ کی بنا پر یوسف اور مریم کی نجاست کا ذکر نہایت لطیف پیراؤں اور استعاروں سے کیا گیا ہے۔ جس کا سمجھنا ہر کس و ناکس کا کام نہیں ہے۔ اور یہی فتوے قرآن شریف کا ہے لا یمسہ الا المطہرون :-

ہم نے ان تمام حالات کو مفصل طور پر اپنی پڑھی کتاب میں لکھ کر ثابت کیا ہے۔ کہ اس بارے میں قرآن شریف اور انجیل شریف بالکل ایک ہی منبع سے نکلی ہوئی ثابت ہوئی ہیں۔ اور یہ ممکن ہی نہیں۔ کہ کوئی انسان اس قدر مختلف شان نزول کے ساتھ ایک مکمل قصہ بہتیت مجموعی بیان کرے۔ کیونکہ جن واقعات کی بنا پر اس خاص قصے کا نازل ہونا بیان فرمایا گیا ہے۔ وہ انسان کی احاطہ قدرت سے باہر ہیں۔ ایک عائشہ کے بہتان کا قصہ ہی خیال میں لاؤ۔ کیا اللہ تعالیٰ نے عبث ہی اپنے پیغمبر کے جرم میں اس کا وقوع نہیں آجانا ضروری خیال فرمایا تھا۔ اور کیا اس واقعہ سے مومن لوگ سبق نہیں سیکھ سکتے۔ کہ حضرت محمد صاحب نے جو چند دن حرم محترم سے سلسلہ کلام و احتلاط منقطع کر لیا تھا۔ اور اسی طرح اپنی فطرت صحیحہ کا اظہار کیا تھا۔ کیا یہ قصہ موجودہ غلط عقیدے کی بنیاد پر بہتان مریم کے حوا کے بارے میں کوئی روشنی نہیں ڈالتا ہے۔

دفعہ ۴۹

الغرض قرآن شریف اور انجیل مقدس کی یہ ساری باتیں ایسی ہیں۔ کہ ان میں تدبیر کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ دونوں ہی الہامی کتابیں ہیں۔ اور ان کی شدید مماثلت اس بات کو بالبدلت ثابت کرتی ہے۔ کہ دونوں ہی ایک شے سے نکلی ہوئی ہیں۔ پس اگر انجیل شریف کلام الہی ہے۔ تو قرآن مجید بھی کلام الہی ہے۔ اور اگر قرآن مجید کلام الہی ہے۔ تو انجیل شریف بھی ہے :-

ہم نے اشارتاً اس بات کا تذکرہ کر دیا ہے۔ کہ تلوار کے اکھٹانے کی پیشینگوئی جو جو دہ احسن قرآن کریم کے نزول کے زمانے میں نہ صرف پوری ہوئی۔ بلکہ قرآن کا ایک پہلو اس کو جلالی رنگ میں پیش کر کے اپنی صداقت کا معیار ٹھہراتا ہے :-

پھر دونوں کتابوں یعنی انجیل شریف اور قرآن شریف کی تعلیم کا چرچا آج تک چلا آتا ہے۔ اور بوجہ احسن چلا آتا ہے۔ اور ان دونوں کے نزول کے مدت میں کوئی چھ سو سال کا فرق اس بات پر دلالت کرتا ہے۔ کہ یہ دونوں مختلف کتابیں کسی میتھی نے اقرا کے طور پر تحریر نہیں فرمائی ہیں۔ بلکہ اس اتحاد سے ان کا منجانب اللہ ہونا بوجہ احسن ثابت ہے۔ اور کسی دہریہ کو بھی یہ شک نہیں رہتا کہ بیشک انسانی اقرا نہیں ہیں :-

اور پھر اگر اس بات کا خیال کیا جاوے کہ حضرت محمد صاحب

کوئی فاضل اہل نہیں تھے۔ نہ کوئی شاعر تھے۔ آج حدیثوں میں آپ کی کلام موجود ہے۔ اور حجم میں آپ کی حدیثیں کلام اللہ شریف سے کوئی دس گنا موجود ہیں۔ ان کے کسی ایک فقرے میں بھی وہ شوکت۔ وہ عظمت وہ فصاحت۔ وہ بلاغت۔ وہ قادر الکلامی نہیں ہے۔ جتنی کہ قرآن کریم کے ایک چھوٹے فقرے میں ہے۔ ہمارا ارادہ تھا کہ صرف لَبَّيْكَ اللَّهُ الْمُبْتَلٰی کے معنی مکمل طور پر لکھ کر ثابت کرتے۔ لیکن بھر بھی اختصار کے طور پر لکھتے ہیں کہ کس طرح قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ نے عیسوی تثلیث کو توحید کا جامہ پہنایا ہے۔ (اللہ۔ اس کا ذاتی نام ہے۔ الرحمن۔ اس کا پہلا وصفی نام ہے۔ اور اس وصف کو ظاہر کرتا ہے جس کے ذریعے وہ مخلوقات پر بلا خیال عوصدانہ و شکرانہ اپنا سایہ رحمانیت و فضل ڈالتا ہے جسکو عیسوی اصطلاح میں ابنیت الہی کے نام نامی سے پکارا گیا ہے۔ جیسا کہ قرآن سنئے بھی وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا کہہ کر اس بات کا ثبوت دیا ہے کہ عیسائی صحابیان عیسیٰ کو رحمن کا بیٹا قرار دیتے ہیں۔ اور انجیل میں بھی آتا ہے۔ "خداوند خدا نے دنیا سے ایسا پیار کیا کہ اُسے اپنا اکلوتا بیٹا بخشا۔ اور پھر الرحیم اس کا دوسرا وصفی نام ہے جس کے ذریعے وہ اپنی مخلوقات پر اس وقت رحم فرماتا ہے جب کہ اس کو ان کے اعمال کے بدلے انہر خاص الخاص فضل کرنا مقصود ہوتا ہے۔ جیسا کہ اُس نے تثلیل کے طور پر حضرت مریم علیہا السلام کے بار سے ہیں فرمایا بھی ہے وَصَوِّیْہٖ اَنْبِیَّتَ عِمْرَانَ الَّتِیْ احْصٰیہٗ فَرَجٰہَا فَمِنْہَا فِیْہٖ مِنْ رُّوْحِنَا وَصَدَقَتْ بِکَلِمٰتِ رَبِّہَا وَکَتَبَہٗ

وَكَانَتْ مِنَ الْقَسَاتِينِ۔ کہ اس پر نفع روح محض اس وجہ سے کیا گیا۔ کہ اللہ تعالیٰ کو اسکی پاکبازی پسند آئی۔ خدا تعالیٰ کے اس وصفی نام کو انجیل شریف میں روح القدس کے نام سے پکارا گیا ہے۔ گویا جو مطلب باپ بیٹے۔ روح القدس کا ہے۔ وہی اللہ۔ الرحمن الرحیم کا ہے۔ لیکن موخر الذکر اصطلاحات صرف خاص الخاص لوگوں کو سمجھ میں آسکتی ہیں اور تاپاک لوگوں کے خیال میں شرک محکم کا جامہ پہن لیتی ہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی آخری کتاب میں یعنی قرآن شریف میں ان اصطلاحات کو ترک ہی فرلویا ہے۔ اور پھر سورۃ الحجر کے ابتدا ہی میں دنیا کے دوسرے بڑے سلسلہ مذہب یعنی (ہندو۔ بودھ۔ جین۔ آریہ۔ سناتن وغیرہ کے متفق علیہ سلسلہ) تماشخ کی اصلیت کا پتہ دیا ہے۔ (اور بتایا ہے۔ کہ تماشخ کی کیا حقیقت ہے۔ چنانچہ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ کی آیات میں اللہ تعالیٰ نے اپنے ذاتی نام کے بعد اپنی چار صفات کا ذکر فرمایا ہے۔ اور بتایا ہے کہ یہی صفات دنیا کا کارخانہ چلا رہی ہیں :-

تَرْبِ الْعَالَمِينَ :- ہر آن ہر مکان میں کل دنیا کے تمام نظاموں کا پرورش کرنا اس کا کام ہے :-

الْحَمْدُ :- ہر آن ہر مکان میں کل کائنات پر بلا خیال معاوضہ احسان فرماتا ہے :-

الْحَمْدُ :- ہر آن اور ہر مکان میں عمل کا ثمار ملنے کے افراد کو ان کے

نیک اعمال کا نیک نتیجہ نجات ہے :-

طَلَبُ يَوْمِ الدِّينِ :- ہر آں اور ہر مکان میں کل کائنات کے افراد کو نہ صرف نیک و بد اعمال کا نیک و بد نتیجہ نجات ہے۔ بلکہ بُرے اعمال اور نیک اعمال کے تسلسل کا اور ان کے نتائج کا بھی وہ محافظ اور مالک ہے :-

اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ دنیا کا نظام موجودہ اپنے واقعات قدیمہ کا مطول ہے۔ اتفاق حسنہ۔ اعمال حسنہ۔ حیثیت حسنہ کی گونا گونی سے جو اس وقت دنیا کے طبقے پر انسانوں کے افراد میں ان کی نیک و بد حالت کا اختلاف پایا جاتا ہے۔ ان سب کی تہ کے اندر یہ چاروں صفتیں بہتیت مجموعی کام کر رہی ہیں۔ پس موجودہ بہتیت دنیا کی علت خدا تعالیٰ کی ان چاروں صفتوں کا بہتیت مجموعی جلوہ افروز ہونا ہی ہے۔ نہ کہ مفروضہ تسخیر۔ کیونکہ انسان قدیم نہیں ہے۔ اور نہ اس کا کوئی ثبوت ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ حضرت یحییٰ کو فرماتا ہے۔ اِنِّیْ خَلَقْتُکُمْ مِنْ قَبْلِ وَاَمَلْتُکُمْ شَیْئًا (اور انجیل شریف میں بھی آتا ہے۔ ابتدا میں کلام تھا۔ کلام خدا کے ساتھ تھا۔ اور کلام خدا تھا۔ یہی ابتداء میں خدا کے ساتھ تھا :- یوحنا باب اول آیت ۱) یا یوں کہو کہ انسانوں کے مدارج میں حج موجودہ اختلاف نظر آتا ہے انکی ایہ وجہ نہیں ہے کہ ہر انسان قدیم ہے۔ اور ہر ایک کی روح قدیم ہے۔ (کیونکہ تمام انسانوں اور انکی روحوں کا خواص میں متحد ہونا صاف اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ان سب کی اصل ایک ہے۔ اور ان میں سے ہر ایک الگ طور پر اپنی قدیم ہستی نہیں رکھتا۔ اگر ایسا ہوتا۔ تو ان میں اور ان کے

خواص میں اتحاد نہ ہوتا۔ بلکہ ہر ایک انسان اپنے اندر الگ خواص رکھتا۔ کسی کے ہاتھ نہ ہوتے۔ کسی کو پاؤں کی ضرورت نہ ہوتی۔ کسی کا قد زمین کے برابر ہوتا۔ کسی کا سورج کے برابر۔ کوئی غذا کھا کر جی سکتا۔ کوئی پتھر کھا کر۔ کوئی مٹی چاٹ کر۔ کسی کو کھانے کی حاجت ہی نہ ہوتی (بلکہ صرف اس وجہ سے کہ خدا جامع چار صفات ہے۔ ربوبیت کا۔ رحمانیت کا۔ رحیمیت کا۔ اور سب سے آخر مالکیت کا۔ ربوبیت اور رحیمیت کے اثر سے تو اختلاف کم پڑتا ہے۔ لیکن رحیمیت اور مالکیت کے اثر سے انسانوں کے مدارج میں اختلاف کا دائرہ بہت وسیع ہو جاتا ہے:-

پس ہر انسان کی پیدائش اس وقت سے شروع ہوتی ہے۔ جبکہ خدا کی رحمانیت (خدا کے فضل کے رنگ میں) اور خدا کی رحیمیت (زوجین کی باہمی محبت یعنی مقاربت کے رنگ میں) جلوہ افروز ہوتی ہے۔ اس تصریح سے بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے باپ کا مانتا لازم آتا ہے۔ جس کو مریم کے حق میں اللہ تعالیٰ نے ایک مقام پر صَدَقَتْ اور دوسرے مقام پر حَمَلَتْ کے فعل سے ظاہر کیا ہے:-

قطع نظر اس کے یہ ممکن ہی نہیں ہے۔ کہ کوئی انسان دو متماثل اشیاء کے اتحاد کے بغیر ہی پیدا ہو جائے۔ کیوں کہ کارخانہ قدرت کی تمام کاٹنا موجود اور مقدار کے لحاظ سے صفر کے برابر ہے۔ اور اپنی ذات میں خدائے کلام کا مظہر ہے۔ اس کے حق میں اللہ تعالیٰ نے یہ ایک جامع اور پر معنی اصول فرمایا ہے۔ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلْقًا وَجِینَ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ

تمام چیزیں ہم نے دو قسم کی بنائی ہیں۔ تاکہ تم لوگ اس بارے میں غور کر سکو گے اس کا ذکر وہ (پارہ ۲۴، سورۃ الذراریت۔ رکوع کی دوسری آیت) اسی اصول سے نہایت صفائی کے ساتھ ثابت ہو سکتا ہے۔ کہ کارخانہ کائنات ایک جہت سے صفر کے برابر ہے۔ اور ایک لحاظ سے لامتناہی کے برابر ہے۔ یہ بڑی دقیق بحث ہے۔ اور اس بحث کا یہ مقام نہیں۔ یہاں صرف اتنا لکھا جاتا ہے۔ کہ اگر یہ مانا جاوے۔ کہ مریم کو بلا خداوند عمل ہو گیا تھا۔ تو نہ صرف خدا کی رحمانیت پر شبہ لگتا ہے۔ بلکہ اس کی رحیمیت پر بھی۔ اور اس کی توحید پر بھی۔ یعنی اس کے (وَخَذَهُ لَأَسْرَيْنَا) کی صفت پر بھی شبہ لگتا ہے۔ اور اس کی خالقیت پر بھی۔

اب ہم اپنی بحث کو ختم کرتے ہیں۔ اور قایل کا ذہن صرف ایک آیت کے متعلق منتقل کرتے ہیں۔ کہ وہ برائے خدا قرآن شریف کی صرف ایک آیت لَمْ يَمْسَسْهُ بَشَرٌ مِنْهُ غُورُ فَرَاوَسَ۔ کہ اللہ تعالیٰ اس میں کس قدر اسرار بھرے ہیں۔ کیا یہ تمام اسرار والی کلام ایک مفتری کے منہ سے نکل سکتی ہے۔ حاشا وکلا۔

دفعہ ۵۰

الغرض ولادت مسیح کے بار میں قرآن شریف کے اندر اللہ تعالیٰ نے انجیل کے دلائل سے بڑھ کر روشنی ڈالی ہے۔ لیکن ہم سب روشنی ان کے لئے ہے۔ جو کادل معرفت کے نور سے بھرا ہوا ہے لفظ ہستوں کے لئے نہیں ہے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا بھی ہے۔ اور پھر فرماتا بھی قرآن کریم کے اس مقام پر ہے۔ جہاں وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کا ابتدائی ذکر مبارک شروع کرتا ہے۔ جیسا کہ فرمایا۔ پارہ ۳۔ سورۃ آل عمران رکوع کی آیت چھٹی یعنی ٹھیک اس محکم اصول (هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء) جس کی تشریح ہم دفعت ۳۴ نفایت ۳۴ میں بخوبی کر آئے ہیں) کے تذکرے کے بعد۔ اور کچھ تو یہی دوسرا اصول ہے جس کے تذکرے کرنے کا اقرار ہم نے وقوعہ ۳۵ میں کیا تھا۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ

ترجمہ :- اسے پیغمبر وہی ذات پاک ہے جس نے تمہیں یہ کتاب اتاری جس میں سے بعض آیتیں پکی (صاف اور صریح) ہیں۔ کہ وہی اصل کتاب ہیں۔ اور بعض دوسری مبہم ہیں (جن کے معنوں میں کئی پہلو نکل سکتے ہیں) اور جن لوگوں کے دل میں کجی ہے۔ وہ تو ان باتوں (اور ان معنوں) کی پیروی کرتے ہیں جو اصلی معنوں کے تشابہ ہوتے ہیں (یعنی ان معنوں کی جو لفظ پرستی کی گنجائش پر نکل سکتے ہیں۔ اور معاندانہ منافقانہ اور کیلاناہ حیثیت سے ایک رنگ میں غلط معنے ہوتے ہیں۔ اور وہ لوگ ان غلط معنوں کی پیروی کرتے ہیں۔ نیز بر محکم آیات کے فتوؤں کا کچھ لحاظ نہیں کرتے۔ گویا قرآن شریف کا سیاق و سباق اور آگاہی پیدا دیکھنے

کے بغیر ہی ایک غلط معنی کر کے اس کی تابعداری کرتے چمکتے ہیں) اور یہ بات وہ اس لئے کرتے ہیں تاکہ فساد برپا کریں۔ (خدا کے دین محکم کو غلط پیرائے میں بیان کریں) اور اپنے (من گھڑت) معنی ان کے لئے تجویز کریں۔ حالانکہ اس کے اصلی اور صحیح معنی خدا کے سوائے کسی کو معلوم ہی نہیں ہوتے لیکن اس مقام پر یاد رکھنا چاہئے کہ خدا نے مشابہات کے علم سے اپنی مخلوق کو بے بہرہ نہیں فرمایا۔ بلکہ اس نے ایسی راہیں بتائی ہیں۔ جن پر چکر اللہ تعالیٰ انسان کو اپنی مرضی سے مطلع فرماتا ہے۔ اور پھر اپنی کلام کے معنی بھی اُسے سمجھاتا ہے۔ جیسا کہ وہ خود فرماتا بھی ہے۔ والذین جاہدوا فینا لنھدینہم سبلنا ان اللہ مع المحسنین (پارہ ۲۱ سورۃ النکبوت رکوع کی آخری آیت شریف جس کا ترجمہ یہ ہے۔ جن لوگوں نے ہمارے دین میں کوششیں کیں۔ ہم بھی انھیں ضرور اپنے راستے دکھائیں گے۔ اور کچھ شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کا ساتھ ہی ہے۔ جو خلوص دل سے نیک عمل کرتے ہیں۔ یا غریب احسان کرتے ہیں۔

اور پھر ایک مقام پر فرماتا ہے۔ کہ ہم اس پر روح القدس بھی نازل فرماتے ہیں۔ جیسے کہ حضرت مریم علیہا السلام پر بھی نازل ہوا تھا۔ جیسا کہ فرمایا ہے۔ (پارہ ۲۸ قدس ص ۱۰۰) سورۃ مجادلہ کے آخری رکوع کی آخری آیت :-

لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله
ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في

قلوبهم الايمان وايدىهم بروح منه ويدخلهم جنت تجرى من تحتها
الانهار خلدين فيها. رضى الله عنهم ورضوعنه اولئك حزب الله
الا ان حزب الله هم المفلحون ۵

ترجمہ۔ اے پیغمبر جو لوگ اللہ اور روزِ آخرت کا یقین رکھتے ہیں۔ ان کو تو تم نہ
دیکھو گے۔ کہ خدا اور اس کے رسول کے مخالفوں کے ساتھ دوستی رکھیں۔ گو وہ
اُن کے پاپ یا اُن کے بیٹے یا اُن کے بھائی یا اُن کے کنبے کے ہی کیوں نہ ہوں
یہی وہ بکے مسلمان ہیں۔ جن کے دلوں کے اندر خدا نے ایمان کا نقش کر دیا ہے
اور اپنے روح (کلام یا فیضانِ فیضی) سے اُن کی تائید کی ہے۔ اور وہ اُن
کو بہشت کے ایسے بغوں میں لے جا داخل کرے گا۔ جن کے تلے نہریں
پڑی بہ رہی ہوں گی۔ اور وہ ہمیشہ ہمیشہ اُن میں رہیں گے۔ خدا اُن سے
خوش وہ خدا سے خوش۔ یہی خدائی گروہ ہے۔ سو جی۔ خدائی گروہ ہی آخر
کارِ فلاح (نجات) پائیگا۔

سوائے ناظرین صاحبان میں امید کرتا ہوں۔ کہ آپ صاحبان
غور اور تدبر سے اس کتاب کو پڑھیں گے۔ اور جب آپ اللہ تعالیٰ کی طرف
رجوع فرمائیں گے۔ تو وہ آپ کو آپ آپ ہدایت فرماوے گا۔ اور تمکو
صحیح مسائل کے سمجھنے کی توفیق عنایت فرمائے گا۔ مجھکو جو کچھ لکھنا تھا۔ میں نے
انقصار کے طور پر لکھ دیا ہے۔ اب غور فرمانا یا نہ فرمانا آپ بزرگوں کا کام ہے
اب ہم اس کو ختم کرتے ہیں۔ اور اقرار کرتے ہیں :-

صدق الله العلي العظيم وصدق الله الرسول الكريم ۵

اور دعا کرتے ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ آیات متشابہات کے معنوں کے بارے میں خود ہی دو عامانگنے کی ترکیب بھی فرماتا ہے۔ سورۃ آل عمران پارہ ۳ رکوع کی آخری دو معنی ساتویں آٹھویں آیت ہیں۔

رَبَّنَا لَا تَذَرْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ
رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ
ترجمہ: اے پروردگار ہمارے ہم کو راہ راست پر لائے پیچھے ہمارے دلوں کو ڈالنا ڈول نہ کر۔ اور اپنی سرکار سے ہم کو رحمت کا خلعت عطا فرما۔ کچھ شک نہیں کہ تو بڑا دینے والا ہے۔ اے ہمارے پروردگار تو ایک نہ ایک دن جس کے آنے میں کسی طرح کا شبہ ہی نہیں۔ لوگوں کو اعمال کی جزا سزا کے لئے اکٹھا کرے ہی گا۔ (تو اس دن ہم پر مہر کی نظر رہے) بے شک اللہ تعالیٰ وعدہ خلافی نہیں کرتا۔ آمین

خاتمہ

اب ہم سب سے آخر میں قرآن شریف کے اس مقام کا اقتباس کرتے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ نے جلی قلم سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے باپ کا دو طرفہ ذکر خیر فرمایا ہے۔ مبارک وہ جو اس مقام کو شوق سے پڑھیں۔ پارہ ۲، سورۃ الانعام رکوع کی پہلی پانچ آیات مقدسہ
وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا ابْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى قَوْمِهِ نَذَرْنَاهُ لِلْمَرْجُومِينَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَإِنْ دَبَّكَ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
تَحْمِیْدًا وَتَضَلُّعًا عَلٰی رَسُوْلِهِ الْكَوْنِیَّةِ
تَعَبُّرًا

اب آخر میں اعاوے کے طور پر ساری کتاب کا خلاصہ ٹوٹی پھوٹی
غریبہ نظم میں لکھ دیا جاتا ہے۔ اور صرف اس واسطے لکھا جاتا ہے کہ ممکن ہے
کہ کسی صاحب کو نشر کی بجائے نظم سے ہی زیادہ دلچسپی ہو۔ اور اس طرح
بعض صاحبان کو نظم میں جلدی اور اچھی طرح سمجھ میں آجائے۔ ورنہ من
انم کہ من وانم میں کوئی شاعر نہیں ہوں۔ اور نہ شاعری میرا شعار ہے یہی
وجہ ہے کہ ان شعروں میں شاعرانہ لطافتیں اور نزاکتیں اور نیرنگ
خیالیاں نہیں ہیں۔ صرف ایک قسم کی ٹوٹی پھوٹی مقفے عبارت ہے۔ امید
ہے ناظرین اس پر کھینچو و تاتر ہوں گے۔ اور کمترین کو دعائے خیر سے یاد
قرائیں گے۔ اس امر کا اظہار یہاں ضروری ہے کہ نظم میں چند باتیں ایسی
بھی درج ہو گئی ہیں جو نشر میں بیان ہونے سے رہ گئی تھیں :-

سناؤں انہیں میں عجب اک پکار	سناؤں کوئی صاحب جو میری پکار
سنے کاش کوئی یہ میری پکار	بصد ادب کرتا ہوں میں اتھار
زمانہ پڑا کرتا ہے یہ پکار	اٹھو سوئے والو عمر ہو گئی

کہ ادھر کی دنیا ادھر ہو گئی
اگر یہ ہے یہ اک مبارک سماں
مبارک زمانہ ہے فرخندہ وقت
علوم و فنون کا ہے زور بر طین
زمانے میں ایسا بڑھا اختلاط
تعجب ہے اس روشنی میں بھی
کرمین اک لگا روشنی میں ہے وہ
صحیفہ فطرت میں ہے یہ عیان
کرے پیدا اولاد تنہا ہی وہ
وے کہتے مریم کو ہیں بر ملا
بدوں مرد کے ہوئیں وہ عالمہ
بلا باپ عیسے علیہ السلام
دیا کرتے کیڑوں کی بعضے تطیر
تطیر اس کی انسانوں میں گو نہیں
کہ ہو جائے عورت کو حمل آپ
اگرچہ نہیں اس میں تنسیخ کچھ
وے مانتا اس کو ہے اک جہان
کہ صدیقہ مریم علیہا السلام
وے جب نہیں ملتی اس کی تطیر

نہیں ہوتے لوگ اب کیوں خبردار
سماں روشنی کا ہے لیل و نہار
کہ ہے روشنی ہر طرف آشکار
صلح آشتی کی ہے ہر سو پکار
مرنجاں مرنج سے ہیں کرتے پیار
ضلالت سے دنیا ہے تاریک و تار
کہ فطرت کو جس نے کیا تیرہ تار
کہ عورت کا ہی یہ نہیں ہوتا کار
وہ بن مرد ہو اگرے باردار
درو و سلام اس پہ ہو وین ہزار
وہ خاوند سے ہوئیں نہ تھیں باؤار
وہ روح اللہ پیدا ہوئے ذوقار
جو پیدا ہوا کرتے ہیں بے شمار
دلایل کا ہے جس پر سب انحصار
کریں آدم و حوا ہی سے شمار
یہ قانون ہے ظاہر و آشکار
کہ حمل اک ہوا تھا عجب آشکار
بدوں مرد کے ہو گئیں باردار
تو کہتے ہیں بعض اس کو پلورگار

انہیں بعض کہتے تھے زوجہ رب
وے کہتے تھے بعض ایسا بھی
عقیدہ تھے رکھتے نصاریٰ یہود
یہ راہیں ہیں افراط و تفریط کی
وے کہنا پڑتا ہے افسوس سے
کیا اہل سنت جماعت کے لوگ
عقیدہ وہ رکھتے ہیں بالاتفاق
نصاریٰ وے کہتے ہیں بر ملا
کہ خاوند تو مریم کا تھا اک ضرور
وہ خاوند تھا گویا فقط نام کا
عقائد میں ان کے وے فرق ہے
نصاریٰ تو فرماتے ہیں ادب سے
وے ان کی پہلے ہوئی سنگتی
ہو اقوام سے اس قدر انحراف
مسیح ابن مریم تھا اکلوتا پسر
وے احمدی کہتے ہیں کھول کھول
بیا ہی گئیں ایک بڑھے کے ساتھ
تا محفط بد ظنیوں سے رہیں
وہ رکھتا تھا اک بیوی آگے بھی

معاذ اللہ جس سے ہوئیں باردار
کہ مریم تو در پردہ رکھتی تھی یا
جب اسلام احمد ہوا آشکار
نہیں دین اسلام کے جو شمار
اب اہل ایموں کا یہی ہے شمار
کیا شیعہ صاحب ہیں رکھتے شمار
کہ مریم کا خاوند نہ تھا زینہار
یہی احمدیوں کا بھی ہے شمار
پہ تھا حمل مریم میں نہ حصہ دار
مسیح ابن مریم کا تھا پاس دار
کریں کوئی صاحب نہ یکساں شمار
کہ مریم ہوئیں بعد کو باردار
یہودوں میں ہوتی نکاح ہے شمار
کہ نکلا وے کے بن ہوئیں باردار
کیونکہ وہ پھر نہ ہوئیں باردار
کہ جب ہوئیں وہ غیب سے باردار
تا وہ ان کا ہو حمل نہ داغدار
وہ طعنوں میں ہی ہوں نہ سو آوار
اُسے آئی ایسے نکاح سے نہ عار

ہے یہ غالباً نقل قول یہود
یہ ہیں راہیں افراط و تفریط کی
نہیں سمجھتے لوگ قرآنی بات
جو ہوں راہیں افراط و تفریط کی
اسی سے تھے مفضوب ہوئے یہود
اسی سے نصار نے تھے گمراہ بنے
کیا فخر ہے اُمتِ خسیہ کو
جو ہیں مانتے محض نام ہی کا مرد
نہیں مانتے یا کہ خاوند ہی جو
وہ لگواتے مریم پر بہستان ہیں
وہ منواتے یا اس کو زوجہ رب
وہ منواتے اس کا ہیں یا ایک یار
تدبر کریں لوگ قرآن میں
کریں غور پر اس میں اخلاص سے
سمجھ جائیں گے خود بخود جو ہے حق
وہ اللہ ہے ایک اور اللہ ہے پاک
وہ والد کسی کا نہ مولود ہے
یہ ہے آیا اک دوسرے موقع پر
نبلا کوئی صاحب یہ سوچیں ذرا

ملا اس میں گو کہ ہے کچھ کچھ وقار
نہیں کوئی اسلام کا ان سے کار
جو پہلے صفحے پر لکھی آ شکار
نہ ہو دین اسلام کا ان سے کار
جلا وطن و بے زر غریب و نادار
کریں کاش قرآن میں افتکار
جو گمراہوں کا سادہ رکھے شعار
جو تھا حمل مریم میں نہ حصہ دار
وہ قدرت سے کہتے ہیں تھیں باردار
وہ منواتے ہیں اس کو پروردگار
معاذ اللہ جس سے ہوئیں یاردار
کہ جو ہو انحلت میں تھا زاردار
وہ اخلاص میں سوچیں با افتکار
اُسے ڈال کے دل میں پھر بار بار
نہاں جو ہے سب ہووے گا آشکار
یہہ کرتا ہے قرآن اس میں پکار
نہ اس کا ہے ثانی کوئی زینہار
نہیں اس کی بیوی کوئی زینہار
خدا نے کیا اس میں کیا آ آشکار

کیا ہے کوئی مانتا دلِ رب
 کیا ہے کوئی مانتا صاحبہ
 نہیں مانتا کوئی دنیا میں جب
 عقیدہ ہے یہ مانتا کون اب
 کیا چاہتا سمجھانا ہے وہ ہمیں
 زمین چھان مارے کوئی ساری خواہ
 نہیں معتقد کوئی دنیا میں جب
 نہیں مخفی اس میں اگر کوئی بھید
 سنا تا ہوں اب آپ کو حق بات
 کہیں مت بہکتا ہے دیوانہ بھ
 یہ ثابت پر ہو جائے گا آپ کو
 دلائل کی خاطر ہے سب اہتمام
 خدا کا ہے منشا کہ خلقی ثبوت
 منقشر ہو مغز حقیقت تا سب
 نچڑائے رس اور چھلکے الگ
 سمجھ جاویں یا سمجھ مقصودِ رب
 قوی اُن کا ایمان ہو دن بدن
 پھر اب حیف ہے اُمتِ خبیثہ
 ولادت کو مافوق فطرت نہ بان

مگر و لدِ صلیٰ کو کرنا شمار
 مگر ہو ہی مدخلہ کرنا شمار
 تو کرتا ہے قرآن پھر کیوں پکار
 خدا کی کو سمجھاتا ہے بار بار
 و بالیٰ جو دیتا پڑا بار بار
 نہ پائے گا اک معتقد زینہ پار
 نمازوں میں کیوں پڑتے ہیں بار بار
 اگر چھلکوں پر ہی ہے اُس کا مدار
 کریں آپ اللہ کرے اعتبار
 پڑا کرتا یک یک ہے دیوانہ وار
 دوانہ بکارِ خود است ہوشیار
 اگر چاہیں اس پر کریں اعتبار
 کرے حق کو سر بسر آشکار
 محبلا مصفا حبلی ابدار
 کریں کہ اصل کو وہ آشکار
 تاجِ خدا گاہیں لیل و نہار
 تا محروم ان سے نہ ہوں ذی وقار
 اگر اس کا چھلکوں ہی پر ہو مدار
 یہی کہتا سلام ہے بار بار

یہ دونوں الگ ہونی چاہیں شمار
 از آدم تا انیدم کریں خواہ شمار
 مگر مٹی ہیں خلقت آدمی و قار
 ولادت کے رو سے نہیں زنیہار
 بے یہ ہوتی بلکہ علیحدہ شمار
 کریں ان میں گزرتے نہ عالی تبار
 اُسے غیری بھی نہ کہیں زنیہار
 برابر ہیں ہو سکتے دونوں شمار
 رہ دیگر ہے دشمنوں کا شمار
 خوشامد پہ جور کہتے ہیں انحصار
 پہ باطن میں ہیں آستیں کا وہ مار
 اُدھر سے غلوان کا ہے اک شمار
 کریں غور سب اس میں عالی تبار
 یہی کہتے دانا تو ہیں بار بار
 و نادان ہیں دوست عالی تبار
 کہ غیبی ہو حمل اس کا کیا اعتبار
 تو غیبی ہے ہو سکتا غیری شمار
 نہیں فرق ان میں کوئی زنیہار
 کیا ہاتھوں میں پکڑے تھے وہ ذوالفقار

نہیں ہوتی تو بعد تخلیق سی
 سب انسان مٹی ہیں گو فطرتاً
 نہیں مٹی عینی ہیں تو لید میں
 مشابہ تھے آدم کے وہ خلقتاً
 ولادت کو سمجھے نہ خلقت کوئی
 ولادت کا خلقت سے جھگڑا الگ
 کہیں مت کہ مریم کو تھا حمل غیب
 ہلاکت کے دونوں ہیں یہ راستے
 گو گندم نما جو فروشوں کا ایک
 بلا شک عقیدہ ہے انہوں کا ایک
 بظاہر ہیں بھرتے دم دوستی
 ادھر سے وہ فطرت کو ہیں کاٹتے
 عقیدہ ہے ایک اور نقصان دو
 بچو یا ر سے جو کہ نادان ہو
 جو مریم کا ہیں مانتے حمل غیب
 نہیں سمجھتے یہ تو مونی ہے بات
 نہیں جیکہ دنیا میں کوئی نظیر
 ہنزدیک دشمن کیا غیب و غمیر
 اُسے کس طرح غیبی منوائیں گے

کریں گے کیا سکروں کو وہ قتل
 یہودی ہوا کرتے تھے ج طرح
 یہ کب تک بہائیں گے خوں کی ندی
 وہ کب تک گریا کریں گے حمل
 یہ جنت کے وارث وہ ہونگے کیوں
 وہ مہدی کی پیشینگوئی جو ہے
 مذاہب میں کیا اس کا مطلب ہے یہ
 نصارے تو کہتے ہیں ہیں امن دوست
 وہ کس منہ سے رکھتے ہیں ایسا خیال
 بحالیکہ فطرت تو کانوں پہ مانتا
 ثبوت اس کا فطرت میں ہرگز نہیں
 اگر سوچیں فطرت خدا کا ہے فعل
 مٹائیں گے امر خدا کس طرح
 غرض حمل غیبی یقینی نہیں
 ولائل تو فطری معاون نہیں
 ولائل جو سنا ہیں چاہتے صحیح
 سنیں حمل ہو غیب یا غیر سے
 نہیں سینگ ہوتے ہیں انہ کوئی
 ولادت کا انسان کی عجب یہ ہے حال

مسافر جلا وطن رسوا خوار
 پرانے زمانے میں وہ بے دیار
 اچار ہیں گے نسلوں کو وہ ذوقدار
 چلی جائے گی تاپکے کارزار
 اگر وہ اٹھائیں گے تیغ ابدار
 کہ جس میں ہے عیسیٰ کا بھی انتظار
 کریں قتل و غارت پر لوگ انحصار
 یہی احمدیوں کا بھی ہے شعار
 جو فطرت کو کرواتے ہیں وہ خوار
 پڑی رکھتی ہے زور سے بار بار
 نہیں کہتی وہ اس کا ہے اعتبار
 نہیں فعل ربی میں کیوں انحصار
 مٹیں گے نہ کیوں ہو کے رسوا خوار
 برابر ہے ہو سکتا ہے غیری شمار
 عقیدوں پر ہے سب کا پرا انحصار
 سناتا انہیں اب یہ ہے خاکسار
 وہ یکساں ہیں ہو سکتے دونوں شمار
 نہ اسپر نہ اسپر کبھی تنہا
 تو سیدھے کے عوض الٹا کیوں ہوشمار

کیوں ایک دوسرے پر ہو فوق
 کھلا جس میں رہتا ہے شیطانی در
 یہودی تو آگے ہی مشہور ہیں ..
 پر اب اوروں کی بھی ہیں آنکھیں کھلیں
 ویا تہ صاحب نے لکھا ہے یہ
 وہ ہے ستیارتھ مقدس کتاب
 دے یہ تو سارا ہے اُن کا تصور
 جو مانیں تو مانیں فقط نام کا
 اگر چاہیں بہتانوں کا کاٹنا
 ہے کٹ سکتا بہتان اس مال میں
 وہ دونوں ہوں اگدوسرے کا لباس
 دے مانیں جب ایک کا نہ وجود
 اگر مانیں شوہر تو وہ نام کا
 برابر ہے مانیں نہ مانیں اگر
 نہیں دیتا عفت کا وہ ہے ثبوت
 سنیں اور طرفہ عجب ایک بات
 جو کہ سکتے ہیں آریہ صاحبان
 نیوگن نہ کیوں مانیں مریم کو ہم
 سمائیں گے پھولے نہ وہ آپ میں

کریں اسے پر اب کیوں اعتبار
 ہے ملکتا بہتانوں کو جس میں بار
 چلاتے ہیں بہتانوں کا اسپہ دار
 وہ غفلت سے ہوئے ہیں اب ہوشیار
 پڑھیں کاش پر کاش کو ایک بار
 کہ جس پر ہے اک قوم کا انحصار
 جو خاوند نہیں مانتے زینہار
 دے یہ ہو خاوند نہ خاوند شمار
 تو مانیں وہ شوہر سے بھین باردار
 میاں بیوی جبکہ ہوں عصمت شعار
 پھر عفت ہو کیوں ان میں نہ پہرہ دار
 اکیلے کی عفت کا کیا اعتبار
 ذرا حمل میں جو ہو نہ حصہ دار
 کہ ایسا ہو شوہر نہ شوہر شمار
 ولے الٹا کروانا ہے وہ خوار
 یہی تو نرالی ہے طعنوں کی سار
 کتاب اپنی پہرے کھلے وہ انحصار
 جو بچہ جنا اس نے تھا آشکار
 عجائب جو الزکا ہے یہ ایک شکار

رہے گانیوگ اُن کا قایم درست
 نہیں اپنا شہتیر ہم دیکھتے
 ذرا سا وہ تنکا پہ ہم دیکھ کر
 دکھاتے اُنہیں آریہ دھرم ہیں
 بھی سسر مہ چشم دیتے اُنہیں
 عقیدہ پہ جو رکھتے ہیں ہم غلط
 اگر چاہیں کٹ جائے اُن کا نیوگ
 وگرنہ کئے گا نہ ہرگز نیوگ
 ہے دشمن کی تلوار شمشیر تیر
 بنیں نرم کچھ ہم بنیں نرم وہ
 رہیں ظلم سے ہم سب اب دور دور
 کئی سادہ لوح ہیں جو فرماتے ہیں
 نہیں جانتے تھے یہ شر کو کی جڑ
 ولادت میں ایسی تو لپٹا ہے شرک
 نہیں ممکن اس سے یہ ہووے الگ
 ولے ایسا بھی کہتے ہیں چند لوگ
 ولادت مسیح کا بیاں گول مول
 تو جائز ہے گریبانیں ہم جس طرح
 نہیں جانتے ہیں کہ قرآن میں

نہیں کھا ہی سکتے ہیں وہ ابوبار
 پڑا ڈالتا آنکھوں میں ہے عیار
 مخالف کو ہیں عبث کرتے خوار
 نیوگے اک ہوا جس میں ہے آشکار
 نکل جائے آنکھوں سے اُن کی عیار
 نہیں آتی ہم کو تو اس سے ہے عار
 عقیدے سے ہم پہلے ہوں شرمسار
 جو شمشیر برہاں کی ہے تیز دھار
 قز نرم پہ ہم لیں اب اس کا وار
 بنیں ہم سب انصاف کے پاسدار
 کہ دنیا کو ہے عدل سے ہی قرار
 مسیح کی ولادت سے کیا ہم کو کار
 اگر پدر عیسیٰ نہ ہو زنیہار
 یہی تو ہے قرآن کرتا پکار
 کرے جتن خواہ کوئی لاکھوں ہزار
 کہ چونکہ نہیں قصہ سب آشکار
 کہے کون قرآن میں افتکار
 لقصہ سے ہم کو نہیں کوئی کار
 تذکرہ کا کرتا ہے فرس آشکار

عقیدہ جو مشکوک رکھے ہیں بعض
انہیں خود کو دھوکا لگا ایک تو
وے دوسروں بھی بہکاتے ہیں
نہیں غلطی جائز ہے اس بات میں
اسی پر تو ہے خسر اسلام کو
کیا خسر ہے ایسے اسلام کو
ہے اسلام فطرت بلا شہد و ریب
نہیں فرق اسلام و فطرت میں کچھ
یہودی کریں خواہ قصارے اُسے
کریں آریہ اس کو خواہ دہریہ
وے پیدا ہوتے ہیں فطرت پہ سب
غرض فطرت اسلام ہے واقعی
نہیں دورخی جائز اس بات میں
نہ بخشے گا اللہ کبھی شرک کو
اگر کوئی جیتے جی تو بہ کرے
کرے گا خدا ایسی توبہ قبول
سنیں آپ ایک اور پوشیدہ بھید
مناسب مقاموں پر گر شک کریں
تقاضا ہے انسانی خصلت کا سہ

یار کھتے ہیں مخلوط عالی تبار
بھٹکتے ہیں جس میں پڑے ذوقار
کیا کرتے فطرت کو ہیں وہ خوار
کہ جس پر ہو فطرت کا سارا مدار
کہ فطرت صحیح اس نے کی آشکار
کہ فطرت کو یوں وہ کرے گر خوار
یہی کرتا قرآن تو ہے پکار
کہ جس پر ہے ہر سچے کا انحصار
یہ ہے والدینوں کا ہی اختیار
ساتن یا جینی کریں ذوقار
نہیں رکھتے ہیں وہ صلیب و زنار
نہیں شگ جس میں ذرا نہ ہمار
کہ جس پر ہو اسلام کا سب مدار
دہائی ہے قرآن کی بار بار
جھٹکے طرف اللہ کی یا انکار
گناہوں سے ہو کوئی جب شرمسار
کہ جس پر ہے اسلام کا انحصار
یہ ہے دین اسلام کا اک شعار
کہ جس سے نہیں باہر اہل وقار

ولے جو ہیں حد درجے کے شقی
 کہیں ایسا نہ ہو کہ ہو ویں سبک
 بڑوں کی سیر ہیں سیر سے بڑی
 کیوں دور جاؤ یہیں دیکھیں آپ
 جو پیش آگیا وہ ذرا عادت
 بنی مضطرب سے ہوئی جنگ جب
 تب اس وقت سنہ پوری تھا پانچواں
 مدینے کا تھا شہر بالکل قریب
 حرم محترم گئیں بیت الخلا
 وہ تھا ان کا اپنا نہ منکوں کا مار
 گئیں جب وہ واپس اُسے ڈھونڈنے
 ولے سارباں کو لگانہ پست
 کجا وہ لیا باندھ ویسا ہی بند
 وہ واپس جو آئیں تھا خالی مقام
 وہاں پہلی جا پر گئیں بیٹھ وہ
 محافظ تھا صفوان در عقب قوج
 اُسے ہوا معلوم ہیں عایشہ
 لگا ادب سے چلنے آگے وہ آپ
 گو تھی سیدھی پہ بات دشمن مگر

وہ رکھتے ہیں دل ہی میں دل کا بخار
 خصوصاً جہاں حق ہو آشکار
 تذبذب میں رہتے ہیں وہ شرمسار
 کہ کیسے ہوئے تھے نئی بے قرار
 گئی کچھ چپ عائشہ ایک بار
 فتح پانے واپس ہوئے جب تیار
 مقام ہوا رستے میں جب اکیلا
 جدھر کو اندھیرے منہ ہوئے تیار
 وہ کھیتوں میں بھول آئیں منکوں کا مار
 وہ لائی تھیں بہن اپنی سے مستعار
 نکل آئی اونٹوں کی آگے قطار
 نہیں عائشہ اونٹ پر ہیں سوار
 وہ خالی تھا جو اور بکڑی مہار
 وہاں سے گئے لوگ سب تھے سدھار
 لگیں کرنے خادم کاواں انتظار
 لگا کرنے پر چھائیں پر وہ پکار
 کیا اونٹ پر ان کو اپنے سوار
 بکڑا تھے میں اونٹ کی لی مہار
 لگے دینے طعنے وہاں آشکار

مدینے میں جب پہنچیں وہ بعد میں
لگے کرنے بڑھ بڑھ کے باتیں وہ لوگ
نہ تھتی خبر جن کو کہ منکوں کا ہار
وہاں لوگوں میں ایک چرچا ہوا
وہ سب سے عبد اللہ مطہری
ہوئیں مفضل عائشہ فکر سے
نبی بھی لگے رہنے ان سے الگ
اسی غم میں دلگیر ہوئے نبی
لگے غم سے کھلنے وہ تشویش میں
نہ تھا محرم عفت ان کا وہاں
لگے پوچھنے مشورہ ایک دن
علی کو وہ تھے سمجھتے نفس خود
یہی بات قرآن میں درج ہے
گئے جب وہ مکے میں گھر ایک بار
لباس علی اور ہا پھر آپ نے
محمد کی جا پر علی سو گئے
پناہ جب کہیں سے ملی نہ انہیں
ابوبکر و عمر اور طلحہ زبیر
بنایا نبی نے علی کو اخوی

جہاں اور جنیں کی ہوئی اک پکار
جو سمجھی گئیں وہ شتر بے مہار
وہ بنجائے گا اک گلے کا ہی ہار
کئی لوگوں نے تب کی بڑھ کے پکار
حرم محترم ہوئیں رسوا خواہ
وہ پہلے ہی بیمار تھیں بے قرار
چلی گئیں آخر کو میکے وہ ہار
کیا ہار کر پر سکوت اختیار
نکالانہ دل کا پہ دل سے بنجار
نہ مونس نہ غمخوار نہ کوئی یار
علی مرتضیٰ سے وہ آخر کو ہار
اُسے یاد کرتے تھے بیٹا شمار
نبی نے جو جلالی تھی چند یار
علی ہی کو اپنی چادر اتار
دیئے چل وہاں سے وہ مردانہ وار
علی نے محمد پہ کی جان نہ شمار
مدینے کو جب وہ گئے تھے سد ہار
وہ دودو ہوئے بھائی بھائی شمار
علی ان کے بھائی ہوئے پھر شمار

دگر یار روزِ موعادت کو نہانے گئے جیکہ بھائی شمار

سوم بار نجران کے عیسائی لوگ
 بلایا انہیں طرف اسلام کی
 یہ وہ ہوئے قائل نہ ہرگز وہاں
 مہا بل بنیں آؤ بولے بنی
 تمنا لگے کرتے وہ موت کی
 بنی ہوئے ساتھ شامل علی
 چہارم دفعہ روز خم غدیر
 صحابہ تھے موجود اس روز سب
 یہ بعضوں کا پڑتا ہے ایسا خیال
 بنی نے پڑھا ایک خطبہ وہاں
 ہوں میں جس کا مولا ہے اس کا علی
 خدا نے بنایا حلیفہ انہیں
 برأت کی سورت وہی لے گئے
 رسول بتی نہیرے واں پھر علی
 علی ہی نے توڑے جو بت تھے بڑے
 مبارز کی عربی جو کرتے طلب
 ولید حنظلہ عتبہ روز بدر
 بروز اہد طلحہ بن بی طلحہ
 پر غرور انصیری یہودی جو تھا

بلانے بنی نے تھے جب ایک بار
 ولیلین سنائیں انہیں بار بار
 بنے نہ وہ اسلام کے دیندار
 بنی ہوئے جب بد دعا کو تیار
 وہ طعون ہوں جو ہوں تقیر وار
 وہ ذات بنی میں ہوئے حقدار
 کہا تھا بنی نے یہی امشکار
 کہ جن کو ہیں کہتے تھے شتر ہزار
 کہ موجود ایک لکھ تھے چوبیس ہزار
 ملید ہو کے پالانوں پر استوار
 جو اس کا ہود شمن وہ ہودے خوار
 علی ہوئے نائب غرض چند بار
 ابو بکر کے عوض وہ کا مگار
 پیغمبر کے پیغام کے پاسدار
 وہی جنگ خیبر کے تھے علمدار
 علی اکثر ہوتے تھے واں نادر
 لڑائی کے جو ہوئے آ طلب گار
 لڑائی کو ہوئے جو آ کے تیار
 سر پر غرور اس کا ہوا شکار

عمر عبد وڈ کا تھا بیٹا دلیر
 مبارک کیا طلب خندق کے روبرو
 مرحب بوجہ بھائی عارث یہود
 ابو جبرول آیا جنگ جنیں
 علیؑ ہی کے ہاتھوں ہوئے قتل سب
 سلامت نہ زد سے وہ ان کی بچے
 رسول خدا کی کہیں وہ خدمتیں
 کہ کہنا ہے پڑتا یہ بے ساختہ
 نبیؐ نے تبھی تو تھا فرمایا یوں
 نبیؐ نے کیا موقع افک پر
 طلب اُس سے کی دوستانہ صلاح
 علیؑ تھے نبیؐ کے مگر اک شفیق
 کریں آپ جو چاہیں بولے علیؑ
 شبہ گر ہو ثابت تو دیویں طلاق
 تسلی نبیؐ کو ہوئی پھر وہیں
 بلایا نبیؐ نے حرم کو وہیں
 اٹھا دونوں نے قسمیں تب یہ کہا
 تسلی پہ کامل نہ ان کو ہوئی
 وہاں چونکہ امکان بہتان تھا

جو رسم تھا یا وہ تھا اسفندیار
 برے فخر سے جس نے مردانہ وار
 جو خیبر کے قلعوں کے تھے قلعدار
 مبارک کی اک کرتا ہوا لپکار
 یہ سب پہلوان تھے بڑے نامدار
 علیؑ کی بہتی تیغ تھی ذو الفقار
 علیؑ نے نبیؐ کے جو تھے جاں نثار
 نبیؐ کا نہ ویسا تھا اک کاردار
 نبیؐ موسے ہو وہ ہو ماروں شمار
 علیؑ ہی کو اپنا احض رازدار
 رہیں تا ہمیشہ نہ وہ غمگسار
 وہ چاہتے تھے ہو دیں نبیؐ نہ خوار
 ذرا پوچھ ہی دیکھیں آپ اکیار
 رہیں آپ دائم نہ یوں غمگسار
 علیؑ نے نصیحت جو کی آشکار
 وہ معہ لونڈی حاضر ہوئیں ذوقدار
 کہ واللہ نہیں عائشہؓ دا غدار
 وہ ویسے کے ویسے رہے بقیرار
 لکھا چل تھا شیطان لعین جو دار

تسلی نہ گوان کو قنطرت نے دی
 ولے ہو گئے خرم و شاد کام
 برأت کی بابت جو ہوا نزول
 غلط عائشہؓ یہ بہتان ہے
 بتنگڑ جہنوں نے کیا بات کا
 نبیؐ پر ہوئیں عائشہؓ گرچہ خوش
 کشیدہ علیؓ سے وہ رہنے لگیں
 نہ سوچ آئی ان کو وہ تھے بیگنہ
 علیؓ سے تو پوچھا نبیؐ نے تھا خود
 وہ خادم نہ بیگن کے تھے شیر مرد
 نبیؐ کی وہ کاٹا نہ کرتے تھے بات
 ملاتے وہ تھے ہاں میں ہاں ہی ملد
 اسی بات میں تو وہ منفرد تھے
 عموماً وہ تھے کاٹتے ان کی بات
 اگر دوسرا ہوتا وہ دیتا کاٹ
 مزاج نبیؐ کا تھا منظر و ہی
 علیؓ کو یا نفس نبیؐ کے تھے ظل
 اسی بات کا سمجھنا مشکل ہے
 اسی سے ہیں مومن کے اُسوۂ نبیؐ

جو ہوا ہے اسلام کرتی شمار
 خدا نے انہیں جب کیا خیر وار
 کیا اس نے سب بھید کو آشکار
 یہم سے ظالموں کی لعینوں کی کار
 نہ تھا نیک ظنی تو ان کا شمار
 علیؓ سے ولے رکھا دل میں غبار
 نبیؐ کے علیؓ کیوں ہوئے طرفدار
 علیؓ تھے نہ بہتان میں حصہ دار
 نکالا تھا خود آپؐ دل کا غبار
 علیؓ تو نبیؐ کے تھے خدمت گزار
 کیوں ہٹتے وہ تھا نہ ان کا شمار
 خصوصاً نبیؐ ہوتے جب استوار
 سب اصحاب کا تھا نہ یہم پر شمار
 صلاح کے نبیؐ ہوتے جب طلبگار
 یہ تھا ایسا کوئی نہ داں راز دار
 نبیؐ اس پر ہی کرتے تھے اعتبار
 حبیت کا دونوں کی اک تھا شمار
 قناتی النبیؐ کی یہی تو ہے سار
 نہیں ان کا دیوثیت جو شمار

نہیں مانتے ہیں وہ مریم کو رب
 خلافت بلا فصل کا یہ ہے بھید
 یہی غرض تھی آپ کے آنے کی
 یہود و نصاریٰ سے وہ وائیں بڑھ
 نصاریٰ کی سب بت پرستی ہو دور
 بنو تہیں ہوئے نبی کامیاب
 نصاریٰ مثلث موجد بنے
 صحیح نکلا پھر آپ کا وہ کلام
 وہی ہوئے غالب قیامت تک
 انی معنی اس پیشگوئی کے ہیں
 یہودی ہمیشہ ہی مغلوب ہوں
 نصاریٰ پہ غالب ہوئے مسلمان
 لیا ان سے بیت المقدس کو چھین
 نصاریٰ کو زراں بعد آیا خیال
 ہوئے پیدار یقیناً مران میں چند
 محمد کی تسلیم سچی ہے کچھ
 کریں آؤ ہم بت پرستی کو دور
 گھٹا پوپ کا زور پھر خود بخود
 بچا اس سے یورپ کا کوئی نہ لک

نہیں شرک پر ان کا کچھ انحصار
 اسی پر ہے اسلام کا انحصار
 تا وہ عیسے کے مقتدا ہوں شمار
 ملے شرک کو ان کے ہاتھوں سے مار
 گئے زور پوپوں کا کھا کھا کے مار
 ہے تاریخ عالم سے یہ آشکار
 ملی پہلے عیسائیوں کو جو مار
 مسیحائے حق میں جو ہے آشکار
 مسیحائے جو ہوں گے خد مت گزار
 سنا تاوے میں ہوں کر انحصار
 نصاریٰ سے مایا کریں گے وہ مار
 محمد کے پر بعد صرف ایک بار
 ہوئے صالحین میں وہ خود ہی شمار
 کہ ہوئے ہیں کیوں ہم ذلیل و خوار
 کہ جن پر ہوا ظاہر اسخام کار
 جو ہے بڑھ گیا ہم سے وہ ذوقار
 ملے ہم کو بھی تا وہی پھر وقار
 چلی جو نصاریٰ سے بد تیغ آبدار
 پھنسا اس میں یورپ کے سب تابد

نصارے ہوئے قتل دونوں طرف
 تسلط ولے پایا اصلاح نے
 سویڈن و ڈنمارک اور ناروے
 فرانس اور برطانیہ جرمنی
 سہانے فقط ڈھول ہیں دُور کے
 پرانے ہی دیں گے وہ حامی رہے
 رہے لڑتے دیگر نصارے سے وہ
 سمجھتے تھے یہ بھی مسلمان ہیں
 نہیں بت پرستی کو کرتے پسند
 ملی بت پرستی کو آخر شکست
 محمد کی واں چل گئی ایک بات
 کیا آپ لوگوں نے اس کو قبول
 نبی کی بنوت نہ کی گو قبول
 بالفاظ دیگر نبی بڑھ گئے
 توارو اگر چاہیں سمجھیں اسے
 بہر حال ریفارمیشن کا تھا
 محمد نہ آتے بدلتے نہ دیں
 غرض بڑھ گئے وہ نصارے نئے
 پرانے نصارے کو پایا زوال

زمین آسمان ہو گئے دھواں دھار
 شمالی ہے یورپ کو یہہ افتخار
 شمالی ہیں یورپ کے جو وہ دبار
 رعایا میں ان کی ہوئی کارزار
 سپین اور اٹلی رہے برکدار
 مسلمانوں سے چونکہ تھے دنگار
 سمجھتے تھے جنکو وہ ہیں نابکار
 جو ہیں ڈالتے دیں میں رخنہ ہزار
 انہیں کا سادہ رنگتے ہیں اک شمار
 اڑا شرک ظاہر سب انجام کار
 خدائے جو کی اُنہ تھی آشکار
 محمد سے گو وہ رہے برکدار
 وہ تعلیم سے پر ہوئے کامگار
 جو تعلیم ان کی نے پایا وقار
 یا مننی نتیجہ کریں یہہ شمار
 محمد کی تعلیم پر تجھہ مدار
 ہر اک قوم کا شرک ہوتا شمار
 نبی کی وہ تعلیم کے طرف مدار
 گستاخ کی تعلیم جو وقار

محمدؐ کے پیرو غرض بڑھ گئے
 محمدؐ مسیح کے ہوئے مقتدی
 وہی نہیرے ان کے صحیح شیع
 یہی پیشگوئی کا مفہوم ہے
 کہ غالب رہیں گے قیامت تک
 یہی معنی اس امر ربی کے ہیں
 نہ بخشنے گا اللہ کبھی شرک کو
 جلی شرک دنیا میں ہیں اب قلیل
 بڑھیں گے وہی لوگ دنیا میں اب
 وے بات باقی اب اک اور ہے
 اگرچہ وہ بیزار ہیں شرک سے
 خدا نے لگائی ہے اک اور شرط
 اتار کرے گا خدا جو کلام
 محافظ تا ہیرے کلاموں کا رب
 چلے گا امامت کا اک سلسلہ
 امامت کے بن ہے جہالت کی موت
 امامت کو نہ ماتا کبر ہے
 نہیں مانتے ہیں امامت کو جو
 خلافت میں چاہتے ہیں ہوتا شرک

حقیقی و صہنی وہ عالی تبار
 صحیح معنوں میں ہوئے غالب شمار
 وہی تاقیامت ہوں غالب شمار
 خدا نے جسے ہے کیا آشکار
 مسیح کے حقیقی جو خداست گزار
 جو ہو سکتا ہے پیشگوئی شمار
 وہ پوشیدہ ہو خواہ وہ آشکار
 خفی شرک کی لیک لمبی ہے تار
 رہیں گے جو ہر شرک سے پر کنار
 یہودوں کی کیوں اب نہیں کچھ وقار
 موعود وہ یکے ہیں عالی تبار
 جو ہے ایک جا پر ہوئی آشکار
 چلی جائے گی تا حشر جس کی تار
 کلام اپنے سے جو ہے کرتا پیار
 اماموں پہ بھید ہوئے تب آشکار
 اماموں کے منکر بھی ہوں گے خوار
 جو شرک خفی کی ہے یار یک تار
 یہ چاہتے ہیں خود وہ ہوں عالی تبار
 بنیں وہ امامت کے یار حصہ دار

امامت کے بنتے ہیں گویا رقیب
امامت خلافت نبوت یہ سب
خدا کی ہے مرضی سے ان کا نزول
خدا کا ارادہ نہ کرتا قبول
امامت کو نہ مانتا گویا اب

اگرچہ نہیں ہے یہ شرک جلی
سنیں اب علیؑ کی امامت کا حال
علیؑ تھے نبیؐ کے عرض ہم مزاج
مقولہ ہے مشہور عجیب سب
اسی وجہ سے تھا نبیؐ نے کہا
علیؑ اور میں دونوں اک نور سے
علیؑ ہے نبیؐ سے علیؑ سے نبیؐ
ہے اس سے محبت نبیؐ پر درود
بترا ہے اس سے نبیؐ پر شتم
مگر عائشہؓ اُن سے نہ ہوئیں صاف
علاوہ ازیں کرتی تھیں رشک و
گیا رشک آخر تنفر سے بدل
خلیفہ سوم ہو گئے جب شہید
سنا عائشہؓ نے وہ گھبرا گئیں

یا شرک امامت کے تقصیر دار
رسالت کی شافیں ہیں یہ پرہیزگار
خدا بندوں پر کرتا ہے خود نثار
صفاتِ خدا سے ہے کفر آشکار
وہ ایک محفی ہے شرک آشکار
خوارج کے نزدیک بھی عیب وار
علیؑ سے کیا کرتے تھے وہ پیار
کیا کرتے ہم جنس سے ہیں پیار
بجی علیؑ جو کہ تھے جاں نثار
ہوئے پیدا کہتا ہے پروردگار
خدا نے اسے ہے کیا آشکار
ہو نفی اس سے بعض نبیؐ ہی شمار
تولا ہے اُس سے نبیؐ سے پیار
وہ رکھا در پردہ اُن سے غبار
علیؑ سے نبیؐ کرتے ہیں کیوں پیار
لڑائی پہ پہنچا جو انجام کار
خلیفہ علیؑ ہوئے انجام کار
میں سے چاہا کہ جانیں سدا کار

زبیرؓ اور طلحہؓ صحابہ کرام
 بڑھے سب سے بیعت میں دونوں بزرگ
 وہ خود چاہتے تھے بنیں ہم امام
 سناتے ہیں بعضے محدث یہہ عذر
 چنانچہ انہوں نے کیں درخوشتیں
 ملے ان کو یا حصہ سب سے بڑا
 خلیفہ قوم کے تھے وہ جانشین
 ملائے ستہ تناظرہ میں شمول
 علیؓ نے نہ مانیں وہ درخوشتیں
 ملے گا تمہیں حصہ یکساں پڑا
 یہہ اچھا ہے پر وہ نہ راضی ہوئے
 لگے کہنے لوگوں سے وہ بڑ ملا
 نہیں ڈھونڈتا قاتل عثمانؓ کے
 گئے خدمتِ عائشہ میں وہ پھر
 حقوق اپنے ثابت وہاں سب کئے
 کہا انہوں نے ایسے انداز سے
 کرایا انہوں نے ہے عثمانؓ شہید
 علیؓ پہ بیہ طوفان باندھا گیب
 کرلیہ وہ تھیں نیم پھر چڑھ گیا

علیؓ کے ہوئے پہلے خدمت گزار
 پہ آخر کو فنا دم ہوئے شرمسار
 علیؓ سے بغاوت کو ہوئے تیار
 کہ تھے طامع وہ دنیا کے طلبگار
 بنیں کوئے بھرے کے عامل وہ یا
 جو پہلے خلیفوں کے تھے رشتہ دار
 کہ جس نے دیا ان کو تھا یہ وقار
 انہیں عشرہ کا بھی تھا اک افتخار
 رہو تم مدینے مرے مددگار
 کہا یہہ علیؓ انہیں آشکار
 قناعت تو ان کا نہ ہوا شعار
 علیؓ تو ہے لیتا ساہل سے کار
 نہ ان کو سزا دیتا ہے ذوقار
 وہاں دونوں نے جا کے کی اک پکار
 علیؓ کو بتایا وہاں عیب دار
 تھے گویا علیؓ قتل کے راز دار
 یا تھے کم سے کم قتل کے طرفدار
 بحالیکہ تھے آپ نہ طرفدار
 علیؓ پہ چڑھائی کو ہوئیں تیار

ارے لوگو عثمان کا لو قصاص
وے لوگو کو یہ نہ معلوم تھا
بہا نہ لڑائی کا تھا یہ فقط
جو تھا چچا ان کا قرابت میں ایک
لگی کہنے لوگوں سے پھر بر ملا
وہ چاہتی تھیں بیویں علی یا تو قتل
بنائیں یا خون علی سے
اسی غرض سے پھر کیا تھا خروج
غرض جا پڑھیں عائشہ جنگ کو
ہوں میں جس کا مولا ہے اسکا علی
ملایا کئی لوگوں کو اپنے ساتھ
وہ کہلاتے اصحاب تھے جل کے
علی پر نہ چاہتے تھے ان سے لڑیں
صلح کی جو انہوں نے کیں کوششیں
تمامی وہ بے سود ثابت ہوئیں
علی ہوئے مجبور جب ہر طرح
وے آپ کا پتہ بھاری نہ تھا
بنا جھنڈاواں عائشہ کا وہ اونٹ
لکھاتے تھے ہاتھ سب اونٹ کو

علی کی نہ مانو کہ اسکا شکار
کہ عثمان کو کہتی تھیں نابکار
سمجھتی تھیں کہ وہ تھیں مقرر
خلافت کی ان کی وہ تھیں طلبکار
علی بچ نہ ہو وے کوئی طرفدار
خلافت سے یا ہوویں وہ برکنار
کریں قید یا ان کو بے مددگار
پہ آخر کو کی گرم جا کارزار
نکالا دماں دل کا اپنے بخار
ذرا اس پہ رکھا نہ کچھ اعتبار
سپاہ ساتھ ان کے ہوئی تیس ہزار
بیویں عائشہ اونٹ پر جو سوار
صلح آشتی ہو نہ ہو کارزار
کئی بھیجے کھمبہ دیاں مردانہ وار
دماں ہوئے اُلٹے ذلیل و خوار
تو وہ بھی ہوئے جنگ کو پھر تیار
سپاہ آپ کی جو تھی جو کل ہیں ہزار
سپاہ اب ہوئی برسر کارزار
تبرک کے وہ تھے بڑے پاس دار

ازاں بعد جاتے تھے پھر جنگ میں
 وہ بھاگوا گویا گوسائے سامری
 علیؑ کی چڑھائی ہوئی اونٹ پر
 ولے چاہتے اصحاب تھے حمل کے
 بچاتے تھے وہ اونٹ کو مر گئے آپ
 وہاں آتے تھے مرنے کو شوق سے
 اگر مرتا اک دتا دواں دوسرا
 اگرچہ وہ سب مرتے یوں ہی گئے
 لگاتار سترہ پکڑی وایاں باگ
 بدقت کئے پاؤں اس اونٹ کے
 سپاہ نے دیکھا گیا اونٹ گر
 ہوئیں عائشہؓ پھر تو مغلوبہاں
 زبیرؓ اور طلحہؓ ہوئے قتل وایاں
 سپاہ علیؑ سے نہ ہوئے وہ قتل
 جلایا علیؑ نے پھر اس اونٹ کو
 مورخ ہیں کہتے نہ مرتا گر اونٹ
 ولے خیر گزری ہوئے کل خمس
 موئے عائشہؓ کے وہ کل ساربان
 یشیانی پھر ان کو ہوئی وایاں

پکڑتے تھے یا اونٹ کی پھر مہار
 وہ چاہتے تھے ہو جائیں اس بھنار
 وہ چاہتے تھے ہو یہ شتر بے مہار
 ہو نہ شتر سرم بنی بے مہار
 وہ کرتے تھے جان اپنی اس پر مہار
 وہ فردوس کے گویا تھے طلبگار
 پکڑتا دواں اونٹ کی آمہار
 دیا اونٹ کو ہوتے نہ بے مہار
 ہوئے عائشہؓ پر گویا سب نثار
 بشکل گرا اونٹ انخابام کار
 پڑی ان میں پھر ایک سخت انتشار
 جو طرفین سے کٹ چکے دس ہزار
 گناہوں سے ہو ہو کے گوشت مسار
 وہ خویشوں سے ہوئے ذلیل و خوار
 پرستش نہ اس کی کریں نابکار
 سپاہ کھیت ہوتی وایاں تیس ہزار
 علیؑ کے تھے جس میں قریب اک ہزار
 ملا کر موئے جس کے کل نو ہزار
 گناہ اپنے سے ہو گئیں شرمسار

لگیں کرنے کہتے ہیں خدمت کو پیش
 اجازت دے مجھ کو لگیں کہنے وہ
 کیونکہ تیرے دشمن ہیں یاں بہت
 اکھائیں گے وہ تجھ پہ کوئی نہ ہاتھ
 علیؑ کو بھی منظور حرمت و لے
 ابو بکر کا بھی انہیں کھانچیاں
 سرے سے علیؑ کو نہ منظور تھا
 مدینے میں ہی رکھیں تشریف آپ
 اکھائیں نہ کوئی مشقت یہاں
 علیؑ نے یہہ کی عزت عالیشان
 مدینے انہیں بھیجا بھائی کے ساتھ
 لباس ان کو پہنا یا مروں کا لیک
 دے عالیشان نے یہ سمجھا تہی
 علیؑ کو تو پہلے سھیں کہتی بُرا
 کہا جاتا ہے کہ وہ دیتی تھیں رو
 خروج ان کا لایا تھا لیکن یہ پھل
 ادھر منحرف ہوا پدرِ نرید
 خلیفے کی بیعت کی پروان کی
 ادھر منحرف ہو سب خارجی

علیؑ ہوئے ان کے جو داں پاسدار
 رہوں ساتھ تیرے جو ہو کارزار
 وہ حرمِ نبی کی کر نیگے وقار
 وہ ہو جائیں گے خود بخود شرمسار
 نبی کی وہ حرمت کے تھے پاسدار
 تھے ناموس بٹو لیکر کے پہنچ دے دار
 کہ ہوں عائشہؓ آکے باہر خوار
 کہا اسلئے تب بعد انکار
 نبی کی نہ کھوئیں کوئی اب وقار
 کہ پہنچا یا واپس انہیں باوقار
 کیا غور توں کو بھی ہمراہ سوار
 تا حرمِ نبی نہ ہوں رسوا خوار
 مدینے گئیں پہنچ جب باوقار
 لگیں کہنے اچھا پھر انخام کار
 انہیں یاد جب آتی تھی کارزار
 ہوئے ہر طرف غارِ جی آشکار
 بنا شام کا آپ نخستار کار
 ہوا باغی و غاطی جاہل شمار
 مسلمانوں کے قتل کو تھے تیار

جہاں جنگو پاتے تھے کرتے تھے قتل
 کچھ وہ درپردہ تھے بے شمار
 ہتھیاری ہوئے قتل درنہرواں
 کبھی شیعہ بنے کبھی خارجی
 علی سے وہ کروا تے تو یہ بھی
 انہوں نے چبائے علی کو چنے
 علی کا تو قاتل بھی تھا خارجی
 کہ جس نے کیا تھا علی کو شہید
 شروع عائشہ سے یہ ہوئے فدا
 یہ مشہور ہے ایک ضرب المثل
 وگر جاوے روتا کوئی دیو قار
 خبر لاوے مردے کی روتا سیر
 کیا زندہ درگور پیری کے وقت
 وفات ہو گئی ان کی اس گور میں
 وہ دعوتیں جب تھیں بلائی گئیں
 نہیں قصہ یہ ختم اس بات پر
 شہادت پاتی سب آل عبا
 رہے بیکلاہ جو تھے مثل مسیح
 قلم کو نہیں تاب لکھے وہ یاں

ملی ان کو پاداش انجم کار
 یہ ظاہر ہونے ان سے بارہ ہزار
 یہ تائب ہوئے باقی کے اٹھ ہزار
 کبھی ناصبی بنے وہ آشکار
 تذبذب میں رہتے نہ تھے استوار
 لیا آپ کو لینے دم نہ قرار
 وہ تھا ابن بلعم ہی تو نابکار
 وہ نئی کی او جھل میں کھیلنا شکار
 شروع سے جو رکھتی تھیں دلیں غبار
 اسی کا ہوئیں عائشہ تو شکار
 خبر لاوے مرنے کی وہ دلفکار
 اسی مثل کا ہو گئیں وہ شکار
 اسے بادشاہ نے جو تھا زور دار
 گرائی گئیں جس میں وہ دلفکار
 دھڑم گر پڑیں گرھے میں دلفکار
 ابھی اس کا چلتا ہے آگے کوتار
 شہید عرب کے ہوتے ہیں تاجدار
 کیا جان کو راہ رب میں نثار
 یہ کرتا ہے عاجز ہم اب اختصار

علیحدہ کروں گا میں اس کا بیان
 بزرگوں سے میری ہے یہ التجا
 کئی عبرتیں مقرر ہیں قصے میں
 کیوں افک ہے درج قرآن میں
 نہیں ان کی عفت میں کوئی ہوا
 یہ بدنام ہوتا بھی اچھا نہیں
 اگر کوئی حکمت نہ منظور تھی
 یقیناً ہریت ہے ان کی صحیح
 بنی ہوئے ان سے کیوں شک میں
 کشیدہ رہے وہ کیوں ایک ماہ
 کیوں چشم پوشی نہ ان سے ہوئی
 کیوں ان سے قبض طلب کی گئیں
 علی کو پھنسیا تھا کیوں عفت میں
 تسلی نہ کیوں حرم کو پہلے دی
 تسلی نہ فطرت نے کیوں دی انہیں
 یہ ہے ثابت ہوتا گئے ڈگمگا
 پیغمبر تو ہوتے ہیں سب کے امام
 نہ پر وہ رکھی حرم کی آپ نے
 نہیں بیوقوف اسلام و فطرت میں کچھ

خدا نے جو چاہا بصد انکسار
 کریں خود بھی اس میں وہ اک و چار
 دے کرتا میں ان سے ہوں اختصار
 جو کھوتا ہے حرم نبی کی وقار
 حرم محترم تو نہ بنائیں دامنِ غدار
 نہ ہو جس میں کچھ فائیدہ نہ ہمار
 کیوں ہوئیں دنیا میں رسوا خوار
 یہ ذکر ان کے سے جھگڑاتی ہے عار
 دما ان کا دل کیوں نہ تھا برقرار
 کیوں ہوئی تحریر ساری یہ کار
 کیوں نہ کسی کو دماں آئی عار
 نکالا کیوں یوں تھا دل کا بخار
 کہ جن سے رکھا حرم نے اک غبار
 کیوں رکھا الہام پر تھا مدار
 پڑی روتی تھیں جبکہ وہ زار زار
 جب امکان بہتاں کا پایا و نہار
 انہیں رکھا فطرت نے جب استوار
 یہ فطرت کو اپنی مہیا آشکار
 بکھشت قرآن ہے بار بار

پیہر کی فطرت ہے اُسوہِ عا
یہی افک باعث بنا قتل کا
ابو بکر کا دل بھی ہوا اُچاٹ
کیا خرچ منطرح کا پہلے تو بند
ابو بکر نے جو تھی بخشی خطبا
حکومت علی اُن کو محفل اس لئے
خلیفہ علی ہونے کو تھے کہ پھر
لیٹی اسی لئے سب آلِ عب
نہیں چھوٹی اسلام میں ہے یہ بات
کیا مفسر عبرت ہے اس قہقہے میں
سکھاتا ہمیں بات ہے کو نشی
یا کہتا ہے جائز ہے گرشک کریں
یہ ہے الغرض شانِ پیغمبری
کہ شہوں کے موقع پہ شبہ کریں
نہیں ظن کو جائز ہر موقع پر
ہوں اس موقع پر شرک کیوں ناروا
ایسی موقع پر جائز ہیں شک سب
کہ ہے خیر اس میں نہیں کوئی شر
رکوع آٹھویں کی ہے آیتِ حکیم

وہ اُسوہِ حسنہ ہوئی ہے شمار
علیؑ کا زمانہ ہوا دا غدار
پہ ہوں تک اُس نے تھا ذوقِ قار
اٹھایا بدستور پھر اس کا بار
بڑھا اس سے بھی اُن کا کچھ کچھ وقار
بڑھا سہنے بہتان سے تھا وقار
دھرار گیا اُن سے سب کا پیار
خلافتِ انسی سے ہوئی دا غدار
ہے تاریخِ اسلام سے آشکار
کریں غور سے آپ اب افکار
کریں شہوں کے موقع پر اعتبار
اگر فطرتاً ہم نکالیں بخار
نہ اُن کا ہی جو ہیں ذلیل و خواہ
اگر پاویں شہوں کی امکانی تار
وے بچہ جب پیدا ہوا آشکار
نہیں خالی اس سے ہیں کھوں ذوقِ قار
نہیں افک طبعی خلطِ زینہار
یہی لکھا ہے قرآن نے آشکار
پڑھیں سورتِ نور میں اکیبار

بڑا اس سے قصہ ہے مریم کا لیک
 نہیں قصہ عائشہ اس کا مثل
 منہا ہی ہے قرآن میں مثل کی
 یہی سورت ہے مغز قرآن کا
 اسی میں خلافت کا ہے تذکرہ
 اسی میں ہے سب نور قرآن کا
 نہ مشرقی نہ غربی وہ ہے وسط کا
 نہیں لکھا مریم کے بارے میں یہ
 کریں گیوں نہ پھر ظن جھوٹے یہود
 ادھر سے جو خاوند نہ مانیں گے آپ
 یہودی ہیں سچے جو مانیں گے آپ
 اگر تھا تو تھا وہ نہ عیسے کا باپ
 کہیں گے یہودی نہ مانیں گے ہم
 اک مار تو مارنے کا ہے نام
 جسے ڈھونڈنے لگی تھیں عائشہ
 سنیں اور ضمنی ضمیمہ نیک
 عقائد غلط ہی تو موجب بنیں
 نہیں ماننا اس کو میں ہوں فقط
 کہ کاٹے جو کتا ہو ملزم ولی

کہ جس نے تھا بچہ جبا آشکار
 جسے سمجھیں محمود عالی تبار
 پڑھیں سورت نور با افتکار
 اسی میں فرشتہ خاکی ہے پکار
 کہ جس سپہ اسلام کا اک مدار
 جس سرسودہ ہے نور ہے وہ تار
 خدا کی طرف وہ ہے کریم
 کہ خاوند ہی اُس کا نہ ہو زینہار
 وہ ظن اُن کے محمود ہونگے شمار
 ادھر سے نتیجہ وہ ہے آشکار
 کہ مریم کا خاوند نہ تھا زینہار
 کہ جو جسکے حمل میں حصہ دار
 تو کس منہ سے اُن کو دکھاؤ گے مار
 دگر ہمارے عائشہ کا وہ مار
 کیوں اُس پر لادیں گے وہ اعتبار
 کہ جس پر داناؤں کا انحصار
 عقاید کا ان کے ہونے نہیں غبار
 یہی مانتے سب ہیں عالی تبار
 جو ہے بالتا اس کو بہر آشکار

گلستان میں ہو گا پڑھا آپ نے
 نہ سگ و امن کا روانے درید
 کہ وہقانِ نادان کہ سگ پر ورید
 یہی حال مریم کے ہے حبل کا
 بالفاظِ دیگر وہی لوگ ہیں
 جو کہ تہیں خاوند نہ رکھتی تھیں وہ
 یہو دہ کے سب جھوٹے بہتان اب
 کیا ہو اگر باندھتے خود نہیں
 بزرگوں کی عزت کو کسواتے ہیں
 نہیں قتل ہو سکتے منکر تمام
 نہیں بدل انسان کی سکتی سرشت
 اگر منکر ہو جائیں سارے ہلاک
 نہ مرتد ہوں اور نہ ہوں وہ ہلاک
 جہلک بھی سب ان کی جائے بدل
 نہیں دوران سے کہ وہ مانیں تب
 دے جب نہیں کوئی موجود بات
 کہ عیسیٰ کا والد نہ تھا زنیہ سار
 کیوں ہم یہ پھر موقع لوگوں کو دیں
 وہ پاکوں کی عزت کو کوسا کر دیں

جہاں کھتا سعدی ہے یہہ آشکار
 جواب اس کا دیکھو ہے پُر آشکار
 ذرا سوچیں اس بھید کی کیا ہے سار
 جو خاوند نہ مانیں وہ سوائیں یار
 جو لدوائے اُس پر ہیں طعنوں کا بار
 ہوئیں غیب سے خود بخود بار دار
 انہیں کی وہ گردن پہ ہونگے سوار
 جو بندھوائے لوگوں سے ہیں بار بار
 وہ سوائے اُس کا ہیں درپردہ یار
 جو دنیا میں ہیں اب ہزاروں ہزار
 کمرے جتن خواہ کوئی لاکھوں ہزار
 رہیں پہلے مومن بھی استوار
 تذبذب میں ہوں نہ وہ ہوں غیب دار
 معرا ہوں غیرت سے وہ ذیوقار
 کہ مریم ہوئیں خود بخود بار دار
 کریں سادگی سے کیوں اعتبار
 ہوئی غیب سے ان کی ماں بار دار
 کہ بہتان باندھا کریں نابکار
 وہ توڑا کریں دل کے اپنے بخار

گناہ ان کا ہم پر ہی لوٹے گا سب

جو والد نہ مائیں گے ہم زینہار

سُنیں اور ناز کتر اک بات اب
اگر مائیں مریم کو تھا حمل غیب
اگر یہ صحیح ہے یہ ہے بے نظیر
نہ پائیں گے ایسی کوئی عورت آپ
رہا پیٹ میں جس کے فرزند ہو
وہ خواہ نو مہینے ہوں خواہ ہوں چھ
نہیں ہوتا تلحیح ہے بیضہ تو خود
حمل تا ہو مریم کا نہ بے نظیر
اک آدم کی بچھے ہیں دیئے مثال
جنا تھا نہ بچہ کبھی آپ تے
نہ تہمت تھی اُن پہ لگا ئی گئی
نہ زندہ کوئی بشر تھا تب وہاں
اگر دوسرا آتا طوفان فواج
ایکلی مگر بچتیں مریم فقط
تا کر ہی نہ سکتا کوئی ان پہ شک
نہ قانون سے انس ہی ہوتا کچھ
تو آدم سے تشریح ہوتی درست

کہ جس پر نجاتوں کے ہیں سب دار
نہ تھا مرد جس میں ذرا حصہ دار
کر چیں خواہ آدم سے اتنا شمار
بدوں مرد کے ہوئی بار دار
ہو جس کے مہینوں کا پورا شمار
کہ نطفی حمل کے ہی ہیں شمار
اگر ہوتا ہو دین مثالیں دو چار
نہ تہمت کا اس پر کریں کچھ چار
وہ آدم تو عورت نہ تھے زینہار
نہ مانتہ عورت ہوئے بار دار
نہ تھا بشر اُن کا گواہ زینہار
جو بہتان کا کرتا وہ افکار
کہ جس میں نہ بچتا کوئی زینہار
نہ زندہ کوئی ہوتا جب زینہار
نہ کہ سکتا ان کو بغی زینہار
نہ بہتاں کا ان پہ چل سکتا دار
وہ ہو سکتی تھیں بلکہ بڑھکے شمار

وہی کوئی صورت یہاں جب نہیں
 یہ جیسے ہیں کہتے مثالی مسیح
 بلا شک ہے قرآن میں آیت ایک
 پر ہمیں آل عمران کو آپ گر
 رکوع چودہویں کی وہ ہے پانچویں
 نئی مانگی پخت ہے ان کے لئے
 نہیں باقی کوئی ثابت ہے یہ
 نہیں ابی اللہ کا اس میں بیان
 اگر دیکھیں قرآن کو مغور سے
 ابوہریرہ علیہ السلام کا ہے وہ رد
 نہیں لکھا تمثیل کے ضمن میں
 ہمیں کتنا گود و سرا ہے مقام
 احاطہ تشبیہ تو محدود ہے
 احاطہ تشبیہ نہیں ہے وسیع
 خدا کا ہے مقصود جو ہے عیاں
 کہ عیسیٰ تھے انسان آدم کی مثل
 کہ آدم و عیسیٰ تھے دونوں بشر
 نہ بے پدر ہوا ہے کوئی بیان
 سکھاتی ہے تشبیہ آدم یہی

تو کیوں دیویں تمثیل کو ہم وقار
 ہے آدم کی مانند ہوئی شمار
 کہ جس میں ہے تشبیہ ہوئی آشکار
 سپار سے سوم میں کریں انکار
 کہ جس میں مثل ہوئی ہے آشکار
 جو شکر ہوں تشبیہ سے عالی تبار
 کریں عذر سے اس میں آپ امکار
 یہ دھوکا نہ کھاوے کوئی ذوقار
 کھلے گا یہی ہم پہ انخبام کار
 جہاں لایا تمثیل پروردگار
 کہ ابن اللہ علیہ السلام تھے ذوقار
 نہیں جس میں تمثیل کا اعتبار
 کریں آپ بھی اس کو تنگ ہی شمار
 خدا نے تو کی اس کی حد ہے شمار
 کیا اس نے ہے خود بخود آشکار
 خدا نہ کہو ان کو تم زہتبار
 ہوئے خاک سے پیدا وہ ذوقار
 وہ دونوں ہی یکساں ہوئے ہمار
 نہیں ہوتا مخلوق خالق شمار

پیمبر وہ دونوں ہی مخلوق ہیں
 کہ خلقت میں یکساں ہیں سارے بشر
 نہیں کوئی تخصیص عیسٰی ہے جب
 نصاریٰ کے کار و اس میں مقصود ہے
 جو کہتے ہیں آدم گنہ گار تھا
 کہا مانا تھا اس نے شیطان کا
 وہ کھا بیٹھا پھل جو کہ ممنوع تھا
 بنا وہ گنہ گار رحمان کا
 وہیں اللہ نے پھر تو فرما دیا
 مرکب وہ انسان ہوگا مسیح
 نہ شیطان کی ہوگی واں دسترس
 اُسے بھی کہیں گے اک آدم دوم
 وہی ہوگا ثورانی آدم دوم
 ارے لوگو عیسٰی وہی آدم ہے
 کہ پہلا تو آدم تھا ظلمانی ہی
 وہ پہلا تو آدم تھا انسان ہی
 ملی تھی یہ پہلے ہی کو تو سزا
 تھا شیطان نے جب دیا یا اسے
 جس میں بھی چھینا گس

کریں آپ اُن کو نہ خالق شمار
 ہیں سب بندے مٹی سے ہوئے تیار
 تو آدم سے بڑھ کر وہ کیوں ہوں شمار
 جو کرتے ہیں عیسٰی کو برتر شمار
 گنہ گاروں کا اس کے نہ تھا کچھ شمار
 نہ رحمان کا مانا تھا شیطان
 جب اس پر شیطان کا سوار
 وہ ہوا تھا مجرم و سبیل و غوار
 جنم لوں گا انسان میں میں ایک بار
 وہ معاذ خدا ہووے گا آشکار
 وہ تیرے گا مجرم نہ نقص سیر وار
 مقابل میں پہلے کے ہو ذی وقار
 دے پہلا آدم تھا نقص سیر وار
 کہ اس کو آدم سے بڑھ کر شمار
 نہ تھا نور ربی کا وہ حصہ وار
 پہ تھا دو سرا نیز پروردگار
 کرے آپ محنت سے روٹی تیار
 بنا امر ربی کا نقص سیر وار
 جو غریانی یا نوری تھا آشکار

عقاب اس کی بیوی پہ بھی یہ ہوا
اطاعت کرے اپنے خاوند کو وہ
کرے گی وہ شوق اپنے خاوند کی طرف
جنے گی وہ بچے بدقت تمام
اٹھائیگی تکلیف وہ درد سے
چلے گا مہنتا وعدہ آگے کو
مبارک ہوئی تھی آدمؑ مگر
تقاضا یہ نہ تھا خدا کا ہوا
مقید کیا اُس نے شیطان کو
اڑیں تب سزائیں بھی یلکھت سب
چنانچہ ہوا چھوٹے ہی یہ فضل
ویگر دیکھو اُس پہ یہ رحمت ہوئی
پھر عیسیٰؑ پہ ہوا یہ فضل سو وہ
وہ تھے کھاتے خوشوں کو خود توڑ کر
کبھی توڑتے پھل تھے انجیر کے
جو دیتے نہ پھل تھے وہ زیر عتاب
اٹھایا گیا غرض جو باغ عدن
سیاہ ہوا آدم کا تو تھا لباس
نہیں ہوئے یہ ظاہری فیض

وہ مرد ہی سے ہوا کرے بار بار
نہ حکم اس کا نالے گی وہ زینہار
وہ خاوند بھی اُس سے کرے گا پیار
وہ چلائے گی درد سے بار بار
کرے گی وہ وقت ولادت پکار
نہ گزریں گے جب تک برس چنبر
مقدس مطہر وہ تھے اک اوتار
سُنی اس نے دکھوں کی جو سب پکار
میخ کو بنا بھیجا اُس نے اوتار
خورشی خورمی کی جو آئی پہار
کہ مریم ہوئیں خود بخود بار دار
کہ جننے کے وقت اُس نے کی نہ پکار
ہوئیں فصلیں گندم کی از خود تیار
تھے حمد خدا گاتے لسیل و نہار
اُگے گویا خود رو تھے وہ آشکار
اُسی دم کو تھے سوکھنے کو تیار
زمانِ میخ میں ہوا آشکار
لباسِ میخ بن سیاہ تار دار
ہوئے باطنی بھی کئی روشکار

ہوئیں ساری موقوف قربانیاں
 خدا اور بندے میں حائل شیخ
 گناہوں کو پھر واں چلایا گیا
 محبت کا ڈنکا بجایا گیا
 ہوا فضل ربی کا یہ اقتضا
 شریعت بھی دنیا سے پھر تمام
 خلاصہ ہے یہ عیسویت کا سب
 مگر الٹ کہتے ہیں جو ہیں یہود
 بنا ہو کے مقتول ملعون وہ
 شریعت نہیں ہوتی مشوخ ہے
 شریعت کی لعنت نہیں سکتی ٹل
 شیخ کی ولادت بھی ملعون تھی
 یہ روح القدس مگر کا ہی تھا نام
 ازاں بعد جو ہو گئی منقطع
 محبت تو عشق کا ہی اک نغمہ ہے
 پرانے زمانے میں یہ پاک تھی
 زمانے کی حالت دگر گوئن ہے
 زرد مال کے تو یہی کہیں ہیں
 نہیں ہے ضرور رہی جوان کے لئے

جو قربان عینے ہوئے آشکار
 ہوئے لیکے اُنکے گناہوں کا یار
 جو روح القدس کا ہوا نشانہ
 چلی دنیا میں پھر تیب ال چہا
 شریعت کا پھر اٹھ گیا اعتبار
 طریقت حقیقت ہوئے آشکار
 کریں لوگ چاہیں اعتبار
 کہ عینے دعا باز ہوئے آشکار
 شریعت یہی کہتی ہے آشکار
 پڑیں چینیں سب لوگ خواہ باپ
 کرے خواہ کوئی جتن لاکھوں ہزار
 (معاذ اللہ) ماں اس کی تھی ناپاک
 جو جوار یوں پر ہوئی آشکار
 ہمیشہ رہی نہ وہ کیوں برقرار
 جو یورپ میں اب ہے ہوا استوار
 نصارے کو تھا جس پر اک اعتبار
 امیر ہوئے ہیں عشق کا اب آشکار
 رہا دین کو اب نہیں وہ وقار
 اک بیوی پر ہی کرے اقتضا

بکلی نکاح سے رہے باز وہ
 کیوں ایسا نہ ہو کہ ہر ایک مرد
 نصارے کے جو ہیں یہ سارے قیاس
 یہودوں کے بھی جو جو بہتانا ہیں
 وہ توڑے خدا نے ہیں قرآن میں
 کیا ثفا عد اس نے یہ ہے زور سے
 نہ ہو پانی کا آیا کنگاں میں
 چرایا نہ خاوند سے جی جیتے جی
 اسی کی طرف تھا بڑھا ان کا شوق
 بچیں دروزہ سے وہ ہرگز نہ تھیں
 مسیح اور آدم تھے مخلوق رب
 وہ دونوں تھے اک دوسرے کی مثل
 اگر لغزشیں کیں تو دونوں نے کیں
 نہ آدم تھے معیوب نہ تھے مسیح
 غرض آدم و عیسیٰ دونوں مثل
 نہ آدم خدا تھے نہ عیسیٰ قدیر
 برابر تھے درگاہ ربی میں جب

رہیں عورتیں بھی جو نہ پردہ دار
 کرے چاہے گربے بیاں وہ ہزار
 کہ جن کی ہیں کرتے وہ گھر گھر پکار
 جو ہیراتے عیسے کو تقصیر دار
 کئے آدم و عیسے یکساں شمار
 اسی ایک آیت سے یا اختصار
 نہ مریم تھیں از خود ہوئیں بار
 رہیں بلکہ اس کی وہ خدمت گزار
 اسی سے ہوئیں پھر وہ تھیں باردار
 رہا خاوند ان کا دماں پاسدار
 برابر و یکساں تھے عالی تبار
 نہ آدم تھے بد نہ مسیح نا بکار
 ارادوں میں پر نہ تھے وہ عیب دار
 جو ملعون کہتے ہیں ہیں نا بکار
 وہ پیدا ہوئے مئی سے ذیوقار
 نبی تھے مگر دونوں وہ ذیوقار
 ہو آدم سے بڑھکر مسیح کیوں شمار

مسیح کی لغزش کا قصہ: وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اَنْتَ قُلْتُ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِيْ
 وَاهْلِي الْهٰٓئِنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۚ

اگر چاہو قربانی کا پوچھنا
 خدا کی حضوری میں ہونا مطیع
 نقض رکھنا جن سے خدا غصے ہو
 یہ اسلام قربانی ہے برکات
 یہی تو ہے کہلاتا اکبر جہاد
 محبت کا اصلی یہ ہے اقتضا
 لذائذ سے مہنا بہت دور دور
 غلاموں کو دیدنا ملکوں ملک
 اٹھاتا نہیں بوجھ اک کا دگر
 نہیں مانتا اگر کوئی بات یہہ
 نہیں مال سکتا کوئی بھی عذاب
 اٹھایا کرو آپ اپنی صلیب
 زنا کے نہ ہونا کبھی مرتکب
 تجاوز نہ کرنا پر اس سے کبھی
 حمایت نہ رہبانیت کی کو
 شریعت طریقت کا ہے اک لباس
 اسی کے ذریعے ہے سب معرفت
 نہیں موسوی ہے شریعت غلط
 یہودی مسیح سے چھو بیزار ہیں

تو وہ تجھے اسلام ہی آشکار
 بلا اجر لوگوں سے کرنا پیار
 نہ مرنے سے ڈرنا دُراز نہیں
 لگرا پنے ہی نفس کی بار بار
 جہاد اٹھو اس سے تو ہے شہاد
 خدا کے پیاروں سے کرنا پیار
 براہِ خدا مال کرنا
 یہی دین اسلام کے صلہ کار
 خصوصاً مصیبت ہو جب آشکار
 ثبوت ہے یہ بیماری سے آشکار
 خدا کا وہ نازل ہو جب آشکار
 یہی کہتا اسلام ہے بار بار
 کہو چاہو گر بی بیاں تا بچار
 مبادا بنو تم ذلیل و خوار
 تا شیطان تم پر نہ ہووے سوار
 حقیقت اسی سے تو ہے آشکار
 اگر یہ نہ ہو تو ہو خلقت خوار
 کرو اس کے معنوں میں پرتکار
 بتاتے ہیں ملعون اُسے نابکار

دلائل یہہ اُن کے ہیں پر سب غلط
 وفات مسیحؑ نہ ہوئی بر صلیب
 دیا چھوڑ دم یہہ نہیں موت ہے
 دیا جان کو یہہ نہیں ہے دمار
 نہ لی پر خدا نے وہ جان عزیز
 یہی باریک بینی میں آتی ہے یوں
 شہادت دیتی ہے انہیں مل گیا
 یہود و نصاریٰ کی سب جھٹلیں
 با حسن و جود درج قرآن میں
 اگر وقت ہوتا میں کرتا بیاں
 یہی آیت الغرض فرماتی ہے
 مسیحؑ حیکہ آدمؑ کا ہووے مثیل
 دے سمجھیں گے لوگ سمجھیں گے جب
 اگر ڈالیں گے کانوں میں انگلی
 پھر اک وقت لوگوں پہ آئے گا وہ
 تو ناچار کہنا پڑے گا انہیں
 مبارک وہی جو کہ سن لیں گے اب
 غلط جو عقاید ہیں اُن سے بچیں
 پرے کا غرض اب تو یہہ مانتا

کریں آپ اُن کا نہ کچھ اعتبار
 وہ ملعون کیوں ہو پھر عالی تبار
 کہ اس میں تو موجود ہے اختیار
 طرف اپنی سے اُس نے جان کی تیار
 غشی سے اٹھا جی جو عالی تبار
 اٹھے موت سے جی وہ عالی تبار
 بنے جو وہ مرفوع عالی تبار
 کہ جن پرچھ دو دنوں کو اک افتخار
 کرے کاش کوئی مگر افکار
 یہ کرتا ہوں میں اُن سے یہ اخلاص
 بلا باپ علیؑ نہ تھے زینہار
 ہو مرثیم نہ کیوں حوٰسی بار دار
 نصاریٰ جو کرتے ہیں پھرتے پکار
 سرایت کرے گی وہ خوں میں پکار
 اٹھے گی بز و ان کے خوں سے پکار
 اتنی کہاں سے ہے آتی پکار
 تدارک کریں پہلے ہی ذوقار
 ابھی پھیر لیں اپنے دل کی مہار
 کہ شوہر سے مرثیم ہو نہیں ہمار دار

تو کہتا پڑے گا وہ تھیں عیب دار
 انہیں کا سار کھے کا جو وہ شکار
 حدیثوں میں آیا ہے جو آشکار
 یہودوں کا سار کھے کی وہ شکار
 مسلمان بھی ڈھونڈیں گے وہاں ہوتا
 ہے گا وہ پر آشکار
 نظیر اس کی لیکن آشکار
 کیا ہوا اگر ہیں نہیں ~~مسلمان~~
 بحریں حل ایسے کامیوں ہم و چار
 نہ کیوں مانیں مریم کو پروردگار
 وہ ہو سکتی ہیں کیسے مختار
 خدا نے کرایا انہیں کیوں خوار
 نہیں خرم مریم کا کچھ زینہار
 ہتی اُن کا ہو اظہار فدا
 جو ہیں مانتے اُن کو تھیں نابکار
 تفکر سے سوچو ذرا ایک بار
 حکم ہے بحثوں کو کرتا خوار
 ہے مظلوم کی وہ تو سنا پکار
 ہی کہتا اسلام ہے آشکار

اگر کوئی ضد سے نہ ملے گا یہ
 یہودی پہ بننا پڑے گا اُسے
 کیا عجب ہے ہووے وہ ہی سمان
 محمد کی است پے آئے گا وقت
 اگر جانیں گے گوہ کی میں ہیں یہود
 نیوگن یا کہتا پڑے گا اُسے
 پڑے گا کہنا وہ تھا حل غیب
 اگر ہوتی موجود اک ہی تطیر
 تو کہتے کہ آئی ہے ہوتی یہ جب
 ولے جب نہ انسانوں میں ہو تطیر
 کیوں مانیں اس کو نہ مجبور ہم
 مکلف وہ فتووں کی ہونگیوں کیوں
 کہ لگوئے لوگوں سے بہتاں آپ
 یا مانیں کہ وہ تو تھیں زور و جبر
 یہودوں کے قولوں پہ کی اگر ت
 حجت انہیں کی ہے تائید میں
 نہیں حق ہم کو تحکم کریں
 خدا کو نہیں قول ظالم پسند
 جو فطرت کو مانے وہ ظالم نہیں

یہ دعویٰ اُسے ہے کہ فطرت ہے
 جو فطرت کو مانیں وہ ملعون ہوں
 خدا لگتی کہنا ہے کیا اس میں جھوٹ
 کیا فرق ہے کفر و اسلام میں
 تحکم کو مجبوں میں رکھے گا
 تحکم سے ناظر کو جائز نہیں
 خدا کا نام کہ ثابت کرے
 تو فرماؤ تم سب گواہ
 خدا نے ہے تاکہ سید سے یہ کہا
 بناؤ جو آیت کوئی اس کی مثل
 نہیں فیصلہ ہوتا قسموں سے تو
 تو مریم کے بارے میں پھر کس طرح
 سناؤ گے تم ختم کو کیسے بات
 اجازت نہیں ختم دیں گے تمہیں
 کلام ان کی جب آپ ہیں پر کھتے
 تو کس منہ سے رکھو گے ان سے امید
 کہیں گے وہ قرآن کو افسترا
 نہیں قولِ ربی کہیں گے وہ یہ
 غرض وہ سنیں گے تمہاری نہ بات

جبلت پہ سب اس کا ہے انحصار
 کیا کہنے ہیں جن کے ہوں یہ شعار
 ہے انصاف پر حیکہ اس کا مدار
 ہے کس بات میں اُس کو اب افتخار
 دلائل میں اُس کا ہو گر یہ شعار
 یہ قرآن نے بھی کیا آشکار
 کہ قرآن اُس نے دیا ہے اتار
 یہ کرتا ہے من دون رب کی پکار
 نہ تھیراؤ رب کو گواہ زمینہار
 خدا کی قسم کھاؤ نہ زمینہار
 فریقین کی قسمیں یکساں شمار
 خدا کی قسم سے نکالو گے کار
 عقیدہ خدا نے کیا آشکار
 دلیلوں کے ہی ہونگے وہ طلبگار
 تو قسموں کا ان کی نہیں اعتبار
 کریں آپ کی قسموں کا اعتبار
 تحکم پہ جو رکھتا ہے انحصار
 بنا دیا ہے تم نے یہ مکروں کا تار
 جو تم سنا جاتے نہیں زمینہار

وہ کس منہ سے نہیں اڑے ہیں عین
اگر چاہو ہو دیں تحکم یہ دُور
وگر نہ پڑے گا اُسے مانتا
میٹج جس کا تھا پیر اکوتا ایک
نصارے جو ملکاتی فرتے کے تھے
تھے جہانی تثلیث کو مانتے

اسی قسم کی بات اب کہتے ہیں
خدا کر کے گرچہ نہیں مانتے
اُسے کہتے ہیں ماں خداوند کی
وہ تھے بے خبر اصلی تثلیث سے
نہیں مانتا اس کو قرآن لیک
نہیں تین اقنوم ہیں رب کے
اللہ ہی ایک اس کا اصلی ہے نام
اقل نام لیکن فقط تین ہیں

وہ رحمن اک ہے دوم ہے عیم
رسالت کا رحمن کرتا نزول
تفاضلے رحمانیت کا یہی

نہیں چاہتا ہے کہ خلقت جری
وہ بھجا ہے کہتا کلام انہما

اسی برتے پر کرتے ہو افتخار
تو مانو وہ شوہر سے تھیں باردار
خدا کی تھی زوجہ یا پروردگار
کہیں گو یا تثلیث ہی پر مدار
اسی پئے تھا ان کے دس کا مدار
وہ ماں باپ بیٹا تھے نہ تھے شمار
وہ روین کھالک قار
پر مریم کو دیتے ہیں قار
خداوند جس سے ہوئے آشکار
کہ جن کا ہے روح باپ بیٹا شمار
مگر وہ تو کرتا ہے یہ آشکار
وہ اسمائے حسنی کے ہی ہیں شمار
خود تو صفاتی کامل ہے شمار
صفاتی کا جن میں ہے دو ہی شمار
کریں آپ بسم اللہ میں افکار
بشر طیکہ آجائے اُس کی بہار
کہ کرتا ہے دنیا سے رحماں پیار
گناہوں میں ڈوبے وہ ہر خوار زار
جیسے ہے دیا وہ بارش اتار

یہ بارش تو آیا ہے کرتی مدام
 یہی حال روحانی بارش کا ہے
 کبھی بھی نہ ٹوٹیں گے یہ سلسلے
 قیامت ہی آجائے ٹوٹیں یہ گر
 جو کرتے ہیں روحانی بارش قبول
 دلوایا وہ کرتا ہے سرسبز پھر
 رہا کھلاتا یہ تیراں ہے
 خدا کی اتی ہے شکین پھر
 تروتازہ کرتی ہے رہتی انہیں
 یہی فیض ہوتا ہے روح القدس
 نہیں اس کا ہوتا اُن پر نزول
 حج دونوں گر ہوں تو دنیا بسے
 جو یہ نقطہ ہوں تو مر جائیں لوگ
 بڑے جو ہیں کھا باویں لوگوں کو وہ
 کہیں قتل بچے ہوں چوری کہیں
 ادھر گرم بازار فسق و فجور
 زنا و شراب و کباب و سرود
 ریاد و با و ضلالت مکر
 غرض اللہ کی جو جو ہیں رحمتیں

دے اس کا موسم تو ہے آشکار
 وہ آتی ہے جب اس کی آوے بہار
 قیامت ہی جب تک نہ ہو آشکار
 انہی بارشوں پہ تو ہیں انحصار
 رحیم ان کو دکھلاتا ہے اک بہار
 تروتازہ ہوتے ہیں وہ جوں انار
 فرشتے ہیں پھر کرتے اُن پر اتار
 ہے شبیم کی مانند جس کا اتار
 اٹھائیں جو بارش کی پہلی بہار
 خدا جس پہ چاہتا ہے دیتا اتار
 اٹھاتے نہیں جو ہیں مینہ کی بہار
 کہ دونوں پہ دنیا کا ہے انحصار
 سبھی لوگوں کا پھر تو یہ ہو شمار
 ہوں کمزور زرد آوروں پہ شمار
 قطع رحمی لوگوں کا ہو پھر شمار
 ادھر ظلم پر لوگ رکھیں مدار
 فساد و حسد کی ہو ہر سو پکار
 قیامت پر ہی لوگوں کا ہو مدار
 رحیم اور رحمان میں آشکار

خدا کی اقل صفتیں دو ہیں یہی
 شروع ہوتی بسم اللہ دونوں سے ہے
 صفاتِ دیگر انہی کی ہیں فروغ
 مگر اک خدا ہے وہ ہے ذات ایک
 فقط تین ہیں نام اُس کے اقل
 صفاتی ہیں دو اور ذاتی ہے ایک
 صفاتی نہیں ہوتے دوسے ہیں کم
 صفاتِ دیگر انہی کی شاخیں ہیں
 و دوئم شاخ ہے مالکِ یوم الدین
 جہاں پنج ہی ہوئی ہیں کل بیان
 نہیں پنج پر ایک ہے انتہا
 یہ ساری ہیں مذکور قرآن میں
 کَرِيمٌ عَلِيٌّ حَلِيٌّ عَظِيْمٌ
 حَمِيْدٌ حَمِيْدٌ لَطِيْفٌ حَبِيْبٌ
 سَمِيْعٌ بَصِيْرٌ وَهَابٌ ذَنَّاقٌ
 یہ اک ثلث کا ہی ہوا ہے بیان
 یہی ہے بیاں اصلی تثلیث کا

انہی پر ہے آبادی کا سب مدار
 یہ آتی ہیں قرآن میں بار بار
 بتدریج بڑھتا ہے ان کا شمار
 جسے اللہ کہتے ہیں عالی تبار
 پہ تثلیث کا پھر اک پہ ہے انحصار
 یہ لکھے ہیں بسم اللہ میرے شکار
 نہیں دو کا چھوٹا
 انہی کی ہے اک شاخِ ہر گار
 کرو فاتحہ کے شروع افکار
 کہ جس میں ہوا اللہ بھی ہے شمار
 نو نو تک ان کا ہے جاتا شمار
 عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ غَفُوْرٌ مَسْتَدِرٌّ
 قَوِيٌّ مَتِيْنٌ جَلِيْلٌ قَرَّارٌ
 وَلِيٌّ عَلِيٌّ حَفِيْظٌ حَبِيْبٌ
 مُعِزٌّ مُدَّةٌ وَدُوْدٌ غَفَّارٌ
 کہ دو ثلث کا بھی ہے ایسا شمار
 انصار اے کو جس پر ہے اک انفجار

لے شمار۔ تہمار۔ جبار۔ غفار۔ اگرچہ مشدوع لیکن ضرورتِ شری کی خاطر معف کر لئے گئے ہیں۔ بھوکے

عموماً اگر لوگ اردو میں انہیں معف کر کے بولتے ہیں۔ ۱۲

یہی کھولا قرآن نے تو ہے بھید
یہی متن میں اور دیا ہے میں
ہر اک اک سورت کا یہ ہے شروع
دلے یہ تو ہر اک کے جمال ہیں
دلائل ہیں منقہ ہوئے کتاب
کہ قرآن ہے مقدس کتاب
زمرہ کھلاتا ہے جو طہارت میں
خدا کی ہے ت وہ فرماتا ہے
سمجھ آدے کامل کا دل ہوں رفیق
ہو تو رفیق اعمال حسنہ ہمیں
خدا کی یہ ہے ایک قدرت عجیب
یہی بھید دوبارہ لکھنے کا ہے
اگر دیکھیں آپ آل عمران میں
اگر دیکھنا چاہیں تفصیل کو
بشارت ہیں دیتے فرشتے اُسے
مکرمیں غور کر اُس کے غدروں میں آپ
تو معلوم ہوگی یہ قدرت عجیب
ہے درج اک عذر آل عمران میں

اسی کو ہے اُس نے کیا آشکار
نہ اکبار بل اکیس چودہ بار
کہ ہے رنگ برنگ کی ہر اک ہر اک
مفصل تو سورت میں ہے آشکار
نیں آپ مثبت دلائل کی سار
وہ لَامَرِّیْبَ فِیْہِ کہتا ہے آشکار
رکوع تیسرے میں ہے یہ اذکار
کہ شکل سخن درج ہیں بار بار
کرے لرزہ بدلوں میں پھر اک اتار
گناہوں پر ہم کو نہ ہو اقتدار
بیاں ذکر مریم کا ہے بار بار
کہ محل کی تفصیل ہو آشکار
وہاں اُس کے قہقہے میں سے انحصار
تو مریم کی سورت پڑھیں ایک بار
کہ بچہ جنے گی تو آنے با وقار
جواب جو اُس نے کئے آشکار
خدا نے ہے کی کس طرح آشکار
پر رحم میں ہوئے ہیں دو آشکار

یہی حال باقی کے قصے کا ہے
 کذاک پہ پہلے تو وقفہ نہیں
 کذاک ہے اک آل عمران میں
 کذاک مثالی وہ شوہر کا ہے
 نقضاً میں فیہے کا فیہا بنا
 مثانی ہے مذکور قصہ کیوں
 بتنگر بناتے ہو کیوں بات کا
 نہیں کہتا کشتا بشر وہ
 خدا کی شہادت برہمائیں نہ آپ
 وہ دعویٰ ہے مریم کا نہ رب کا
 جو ہم مانیں گویا وہ ہے امر رب
 نہیں چھو اہرگز مجھے مرد نے
 اگر سوچیں مریم کے عذروں کو آپ
 نہیں عذر یہ ایک یہ تو ہیں دو
 یہ دو توں ہیں اک دوسرے کی توفیق
 برابر ہوں دونوں تو معنے یہ ہوں
 نہ جھپٹا تھا مجھ پر کوئی غیر مرد
 کیا کہنے واہ واہ ہیں سب بات کے
 اقیاس اس کے میں رہے زنا کے سوا

ہے مذکور ہر بات دو دو ہی بار
 لیا وقفے نے دوسرے پر آثار
 دو م کا ہے مریم میں ہی اوکار
 کہ جس پر تفہیم کا سب مدار
 ذرا سچیں اس موڑ کی کیا ہے سادہ
 ذرا سوچیں گویں یہ قصہ پیار
 خدا نے تو نہی حق ہمار
 کہا اخصنت اس سے پہلے وہ یوں با
 جو کرتا پڑا اس میں ہے اقصار
 نہ مریم ہماری ہے پردہ دگار
 جو فرمایا ہے عذر میں دونوں بار
 نہ میں قوم میں ہوئی ہوں داغدار
 حقیقت سب ہو جائیگی آشکار
 حمل کا تو ہوتا ہے اک پر شعار
 وگرنہ یہ دونوں ہیں یکساں شمار
 زنا میرا ہرگز نہیں تھا شعار
 نہ میں نے تھی کی اس سے یوس و کنار
 نکالا ہے مریم نے کیا بنجار
 چونکہ تھا ہو گئی کبھی بار دار

نکاح کا خیال اُس کو آیا نہیں
 یہ یاد آئی مجھ کو ہے اب ایک بات
 فرشتہ خدا سے جو لایا پیام
 یہ پھر دیا تھا چاہیے یہہ جو اب
 کیوں کہتا ہے اے فرشتہ یہ بات
 بشارتِ معتری یہ بشارت نہیں
 نکاح الٰہی ہے ہمت وہ مجھ سے دور
 تو کہتے ہیں شیطان کا اک لعین
 یہاں سے ہے پوچھتا بات کو
 خدا کی قسم کھا کے کہتی ہوں میں
 یہہ معنی میں منظور تمکو اگر
 مبارک یہہ معنی ہوں اب آپ کو
 برابر جو ہیں مانتے روح کو
 فقط شوق باقی اب ایک اور ہے
 کہ ممکن ہے وہ زوجہ رب ہو
 خدا کو معاذ اللہ ہوا ہو شک
 سبلی ہو چاہی وال قاصد کے ہاتھ
 کہا اس کو مریم نے ہو بر ملا
 یہہ معنی بھی ویسے ہی مردوں میں

یہی مومنوں کا کیا ہے شمار؟
 کہ ممکن ہے کرتی ہو بہتاں شمار
 وہ ہمت کی کرتا تھا گویا پکار
 لگے کرنے تھے لوگ جب سنگسار
 پڑا مجھ کو کیوں کرتا ہے تو خوار
 بشارت یہ کیوں نہ ہو ہمت شمار
 کہیں کا آیا جی تو اک تالکار
 جو چاہتا ہے کرتا مجھے سنگسار
 بنا شیخ نجدی ہے تو تالکار
 زنا کی نہیں ہیں ہوں تقصیر وار
 تعرض نہیں کرتا ہوں زینہار
 سعیدوں کا پر یہہ نہیں ہے شمار
 کہ مریم پہ جس کا ہوا تھا تار
 مساوی کریں عذروں کو گر شمار
 ہو غیر کے واسطے ولفکار
 خفا مجھ پر میری ہے کیوں گلزار
 جو اگر بنا اُس کا ہو راز دار
 نہیں واللہ میں ہوئی ہوں نایکار
 کہ جیسے ہیں مردود وہ تالکار

لگاتے جو مریم پہ بہتان ہیں
 نہیں ممکن الغرض دونوں عذر
 وہ ہیں دونوں اک دوسرے کے نقص
 متقابل پہ ہوتے ہیں بھجنس ہی
 متقابل پہ ہوتے نہیں غیر جنس
 وہ دونوں ہیں مذنی یا ہیں طبعی
 نہیں یہ ہے ممکن کہ جس حال میں
 تو پہلا ہو طبعی پہ مذنی دوم
 اگر یہ ہوں طبعی بلف و نشر
 نہیں چھوٹا مجھ کو کسی مرد نے
 یہ مرد و معنی ہیں جس حال میں
 یہ معنی نہ من کے بنیں گے جماع
 بشر ہو گا شوہر کا ہی ایک نام
 بغنی کے معنی ہیں گو کچھنی
 تو جو منحرف قوم سے ہو وہ ہو
 قدم مارے گر قوم افراط پر
 تو جائز ہے اُس سے بغاوت کریں
 بغنی بغاوت سے نکلا ہے لفظ
 معمول ہو کر تھی ہے چونکہ بد

جو کہتے ہیں یہ وہ تو تھی نابکار
 ہوں یکساں برابر مساوی شمار
 پڑے گا تمہیں کہنا آخر کو ہار
 عدو کو عدو سے ہیں کرتے شمار
 دلائل کے یہ بھی نرا لی ہے سار
 سمجھ جاویں اللہ کرے نہ قار
 مقابلہ میں ہارے ہار
 عدیلوں کی ہوتی ہے رکتا شمار
 بگڑیں گے اسی بات کو آشکار
 نہ ہوئی ہوں گھوڑے سے میں بار
 کریں آپ دونوں کو مذنی شمار
 یہی مذنی کی تو نرا لی ہے سار
 کہ جس کی ہو بیوی بڑی شرمسار
 دے غور سے جب کریں افکار
 اسی قوم کا وہ بغنی شمار
 یا تقریباً ہی اُس کا ہو دے شمار
 عذاب خدا کے نہ ہوں حقہ دار
 بغاوت کہی ہوتی اُحسن شمار
 ہوتی ہے کچھنی ہی شمار

بناوت ہمیشہ نہیں ہوتی بد
 بعتی کے معنے نہ ہیں کچنی
 کیا تھا کیا ہو گیا الٹ سب
 تو پھر مانیں گے اب میری یہ بات
 تو مقبول معنے پھر اب یہ بتائے
 نہیں لگتا مجھ کو خاوند ہے گھر
 ولیہ الٹی ہے میری یہ بات تک نہیں
 یہ دل تیرے ہے کینوں کے ماں
 لپٹ جائیں خاوند کو میکے میں ہی
 نہیں برتا میں نے یہ دستور ہے
 تدبر کریں آپ اب غور سے
 اگر حمل ہوا اسے آپ آپ
 مثلاً وہ ہوئیں کیوں پیش تھیں
 کہا مانا اس نے نہ خاوند کا گر
 معاذ اللہ کہنا پڑے گا یہ پھر
 یا کہتا پڑے گا وہ تھے ایک جن
 خدا کی پناہ اس عقیدے سے ہے
 نہیں اسوہ ہو سکتیں ازواج کا
 کیوں کرتے مومن ہیں پھر شہداء

تمدن کے آداب کے ہیں شمار
 فقط اصطلاحاً ہیں ہوتے شمار
 ذرا لغت میں دیکھ لو اکیبار
 خدائے جو کی مجھ پر ہے آشکار
 جو ہر طرف سے لایا ہوں گھر گھر
 تا ہو جاتی میں اس سے داں باردا
 کہ بن جاتی میں قوم میں داغدار
 شرع گو کہ کرتی نہیں بد شمار
 تا ہو جائیں ان سے وہ پھر باردار
 نہیں ہوئی میں قوم میں بد شمار
 کہ مرثیہ کیوں ہوئیں اسوہ شمار
 تو کس غرض سے ہوئی اسوہ شمار
 اگر ان کا خاوند نہ تھا زنیہار
 تو ازواج کا اسوہ تھیں کیوں شمار
 رہ پول خدا تو تھے نہ زنیہار
 کہ جن کا نہ تھا جسم اک زنیہار
 جو مومن کو کرتا پڑا ہے خوار
 نہ مومن کا ہو سکتی ہیں وہ شمار
 نکاح کرتے ہیں لیے پیسے ادھار

نکاح سے کیوں باز آتے نہیں
 نمازوں میں کیوں پڑھتے ہیں یہ دلم
 نہیں سمجھا اب بھی اگر آپ نے
 کذا لک سکھاتا پڑا ہے کیا
 اگر سوچیں گے آپ اب غور سے
 پڑے گا بھی مانتا آپ کو
 کہ اس میں تو تصدیق دستور ہے
 ضمیر ہوتی مابعد مرجع کے ہے
 یہی حال ہوتا اشارے کا ہے
 وہ پیدا کیا کرتا ہے اس طرح
 نہ لے جائیگا تجھ کو گھر تیرا مرد
 بغاوت تو مذموم یہ ہے نہیں
 بھلا پیدا کرتا ہے وہ کس طرح
 بتا سکتے عورت ہیں دنیا میں آپ
 نہیں بتا سکتے اگر آپ تفسیر
 جو مریم کے حق میں اُس نے کہی
 کی تصدیق اُس نے ہے اک جا بیاں
 اٹھایا اُسے پس "ہوئی حامہ"
 اختیار ہی میں میری سند

ہے کیوں مومن و مومنہ کا شعار
 کیوں کرتے ذہنی کی پکار
 جواب خدا میں کریں افکار
 کیا تردید اس میں ہے یا اعتبار
 ذرا اسرار میں ایک بار
 حقیقت تو یہ ہے کہ شکار
 نہ تردید میں کو ہمار
 خصوصاً جہاں وقت ہمار
 ضمیر ہی کا سا جو ہے رکھتا شعار
 ہے مریم نے جیسے کیا آشکار
 بغی قوم کی پر تو ہو گی شمار
 اگر تو خدا کی ہو خدمت گزار
 زاد بچہ لیں دنیا میں ایک بار
 بدوں مرد کے ہوئی ہو پار دار
 کریں سنت اللہ پر آپ اعتبار
 کذا لک پر آپ اب کریں اعتبار
 ہے یہ ذکر اجمالی اک آشکار
 مفصل خدا لے دیئے ہیں آثار
 ابن میں ہے اجمالی تفصیلی تار

مفصل دوم اور مجمل یکم
 کلاموں کی تصدیق کی کس طرح
 اٹھایا تھا مریم نے کیسے کلام
 ہوا کونسا فعل ان کا بیان
 کہ اس نے کی تصدیق قبول فرمادی
 وہاں ہولکا تھا کونسا وہ کلام
 اٹھا کر لے کر آیا وہ کام
 ہوتے ہیں دنیا میں کام
 فرشتہ مثالی تھا پھر لکھا
 فرشتہ وہ خاوند مثالی ہی تھا
 مقدس یوحنا بھی فرماتے ہیں
 شروع میں کلام ہی تھا جو حمل میں
 کلام ہی تھا جیسے کاروچ روں
 یہی بھید خلقت کا ہے خلق کی
 کیا کلمہ عرب اور کیا روح رب
 فرشتے نے مریم کو سمجھایا جو
 وہاں سے کیا اس نے مشرق کو کوچ
 اسی کو خداتے تھے فرمایا یوں
 جو ہوا ٹی جا کے تھی ننہار میں

کریں ان کے معنوں میں آپ انکار
 اگر مانیں وہ نہ تھیں پروردگار
 جو متمثل ہو کے ہوا آشکار
 ہمیں تاکہ آجائے یہ اعتبار
 اٹھا کر ہوئیں جس کو وہ باردار
 نیچے میں جس کے ہوئیں باردار
 فرشتے کی باتوں پر کر اعتبار
 نہیں اس میں کوئی ہے شک زنیہار
 مثالی وہ تھا شوہر کا مگار
 وہ متمثل ہو کے ہوا آشکار
 کلام مجسم ہوا آشکار
 وہی ساتھ اللہ کے تھا آشکار
 جو متمثل ہو کے ہوا آشکار
 ہوا کن سے سب کچھ یہ ہے آشکار
 یہ دونوں ہیں مترادف اے ذوق
 وہ مریم کو حیب ہو گیا آشکار
 جو مریم نے اس کا کیا اعتبار
 تصدیق مریم نے کی آشکار
 بنی جا کے بناوند کی و

<p> یہ کتاب میری کتاب ہے میرے نام سے لکھی ہے میرے نام سے لکھی ہے میرے نام سے لکھی ہے میرے نام سے لکھی ہے میرے نام سے لکھی ہے میرے نام سے لکھی ہے میرے نام سے لکھی ہے </p>	<p> یہ کتاب میری کتاب ہے میرے نام سے لکھی ہے میرے نام سے لکھی ہے میرے نام سے لکھی ہے میرے نام سے لکھی ہے میرے نام سے لکھی ہے میرے نام سے لکھی ہے میرے نام سے لکھی ہے </p>
<p> میرے نام سے لکھی ہے میرے نام سے لکھی ہے </p>	

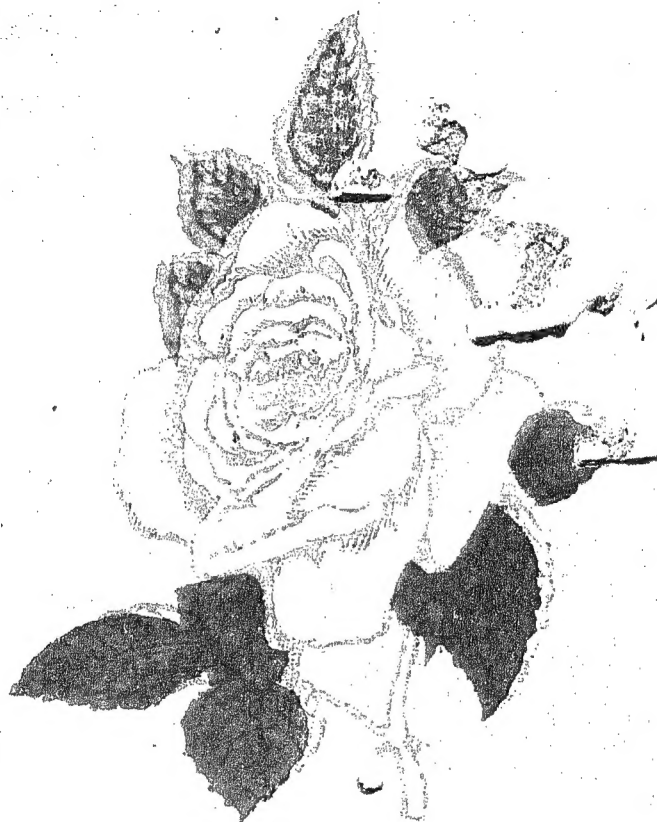
آمین آمین

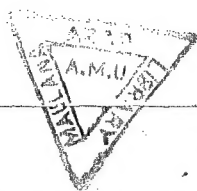
کتاب کے لئے کاغذ لکھی

میرے نام سے لکھی ہے

کتاب کے لئے کاغذ لکھی

ms.





۲۵۱۹۲

DUE DATE

۲۲۲۶۹



۲۵

۹

۱

۴

۲

۱۳۳۳

۱۹۴۳

۲۳۲۳۹

۳۹۸۴۳

DATE	NO.	DATE	NO.

AC